

۴۰۴
مومن و دیانت

فیروز الدین منصور

غلامی ، جاگیر داری اور سرمایہ داری کو
جائز قرار دینے کے مودودی نظریے کا
اسلامی تاریخ کی روشنی میں تجزیہ۔



نورانی ادارہ اشاعت اسلام آباد

~~Proposed~~

N. 4
2

موزونیا

غلامی، جاگیر داری اور سرمایہ داری کو
جائز قرار دینے کے مودودی نظریے کا
اسلامی تاریخ کی روشنی میں تجزیہ۔

فیروز الدین منصور

قومی دارالاشاعت

۳- نسبت روڈ- لاہور

قیمت ۸ آنے

جماعت اسلامی کے اقتصادی مقاصد

جاگیر داری نظام

پاکستان کے محنت کش مظلوم عوام غیر ملکی سامراجیوں اور پاکستان کے بڑے بڑے تاجروں اور جاگیرداروں کے حیا سوز، براہ راست اور وحشیانہ استحصال کے خلاف کھڑے ہوئے ہیں اور دہرونی، روزگار، زمین اور جمہوری آزادی حاصل کرنے کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں۔ اور اس جدوجہد کو بے اثر اور ناکام بنانے کے لئے بڑے بڑے سرمایہ داروں اور جاگیرداروں کے تنخواہ دار مولوی بڑے زور شور سے یہ پروپیگنڈا کر رہے ہیں کہ "اسلام بذات خود ایک الگ اور مکمل نظام حیات ہے۔ اور اسلام کے نظام حیات اور کیونزم میں کوئی چیز مشترک نہیں۔ وہ یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ "کیونزم اور اسلام ایک دوسرے کے دشمن ہیں اور کیونزم کو مٹانے بغیر نہ اسلام قائم رہ سکتا ہے اور نہ مسلمان زندہ رہ سکتے ہیں۔ پنجاب کے سرکاری مولوی ابوالحسنات، جماعت اسلامی کے امیر مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مرزا یوں کے خلیفہ ثانی بشیر الدین محمود وغرضیکہ سب اس بات پر اتفاق ہے۔

مگر ان عالم دین میں سے کسی نے بھی آج تک یہ وضاحت نہیں فرمائی کہ موجودہ دور میں اس

نظام کی اقتصادی، سیاسی اور سماجی شکل کیا ہوگی جسے وہ اسلامی نظام کہتے ہیں۔
 رجعت پسند سرمایہ داروں اور جاگیرداروں کی موجودہ برسرِ اقتدار جماعت مسلم لیگ
 سے تعلق رکھنے والے "عالمِ دین" ایک ہی سانس میں مختلف و متضاد
 باتیں کہتے ہیں۔ ایک طرف یہ مولوی کیونزیم پر اسلامی مساوات، جمہوریت
 اور اخوت کی پسندی اور برتری ثابت کرنے کے لئے اس جمہوریت، مساوات
 اور اخوت کا تذکرہ کرتے ہیں جو رسالت اور خلافت راشدہ کے عہد میں مدینہ میں
 تھی اور دوسری طرف بنو امیہ، بنو عباس اور دوسرے مسلمان شاہی خاندانوں کے مطلق العنان
 اور جاگیرداروں کی مدح مراثی کرتے نہیں تھکتے اور ستم ظریفی یہ کہ ان بادشاہوں کی فرست
 میں چنگیز اور ہلاکو کو بھی شامل کر لیتے ہیں اور کیونسٹوں کی اس بنا پر ناست کرتے ہیں کہ وہ جاگیر داری
 اور سرمایہ داری کو ختم کر کے امیر و غریب کی تمیز مٹانے اور سب میں برابری قائم
 کرنے کی جلد و جہد کر رہے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ اس قسم کی مساوات اسلام
 کے منافی "اور قدرت کے تقاضوں کے خلاف جنگ" کے مترادف ہے
 ایک طرف وہ خلفاء راشدین کے عہد میں اُس دور کا تذکرہ کرتے ہیں جبکہ
 عراق، ایران، اور شام میں مسلمانوں کی فتوحات کے سبب مالِ غنیمت کی
 آند اور مدینہ میں اُس کی تقسیم سے کوئی زکوٰۃ لینے والا نہ تھا اور دوسری
 طرف "کیونزیم کی اسلام دشمنی" ثابت کرنے کے لئے یہ دلیل بھی دیتے ہیں
 کہ "زکوٰۃ اور خیرات مسلمانوں پر فرض ہے۔ اور اگر سب برابر ہو گئے، کوئی
 امیر و غریب نہ رہا، تو زکوٰۃ اور خیرات لینے والے نہیں ہونگے اور اسلام کی رو سے جو فرض
 مسلمانوں پر عائد ہے، اُسے مسلمان ادا نہیں کر سکیں گے۔" چنانچہ کیونسٹوں کی یہ
 جدوجہد "داخلت فی الدین" ہے۔

یہ علماء اپنے پیش رو برطانیہ پرست علماء کی طرزِ جاگیردار اور سرمایہ دار طبقے کے ہر

جائز و ناجائز فعل کو اسلام کی رو سے صحیح ثابت کرنے کی کوشش میں مصروف ہیں شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا عبدالحمید الیوٹی، مولوی ابوالحسنات وغیرہ کے جاگیر داری نظام اور پبلک سسٹمی ایکٹ کی حمایت میں فقوے اس بات کے متین ثبوت ہیں۔

پاکستان کے موجودہ برسرِ اقتدار گروہ مسلم لیگ سے تعلق نہ رکھنے والے علماء میں سب سے زیادہ منظم جماعت اسلامی والے ہیں جو خلافت راشدہ تک کے دور کو صرف اسلامی حکومت کا تصور کرتے ہیں اور اس کے بعد تمام مسلمان شامی خاندانوں کی حکومتوں کو غیر اسلامی حکومتیں قرار دیتے ہیں۔ مگر جہاں تک جاگیر داری اور بڑی زمین داری کا تعلق ہے، وہ انہیں اسلامی قانون کے عین مطابق سمجھتے ہیں۔ اس جماعت کے امیر مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اپنی کتاب "مسئلہ ملکیت زمین" میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ "قرآن کی آیت اضرھا للہ نامہ سے یہ حکم نکالنا کہ زمین کی شخصی ملکیت یعنی زمین داری ناجائز ہے صحیح نہیں۔ اسی طرح الارض للہ سے یہ استنتاج کہ زمین خدا کی ہے اور بندہ اس کے مالک نہیں ہو سکتے مضحکہ خیز ہے۔ اسی پر اکتفا نہیں وہ زمین کو بٹائی اور کولے پر دینے کی ممانعت کے متعلق احادیث کو صحیح مانتے ہوئے یہ کہہ کر مسترد کرتے ہیں کہ "مزارعت کی حرمت ادبیہ خود کاشت کی قید اور یہ ملکیت زمین کے لئے رقبے کی حد بندی اسلام کے عبودی نظام میں کسی طرح ٹھیک نہیں پیشتی" وہ بڑی زمین داری اور جاگیر داری کے اس قدحی نظام میں کہ تاریخی حقیقتوں کو بھی غلط انداز میں پیش کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ بڑی زمین داری اور جاگیر داری جزیرۃ العرب میں عہد رسالت سے پہلے اور خلافت راشدہ کے عہد میں بھی موجود تھی۔ تاریخی اعتبار سے یہ سراسر غلط ہے۔

مصر کے عرب بد قبیلوں کی سرزمین ہے جو عہد رسالت سے پہلے چٹیلوں کے قریب چراگاہوں میں کھجور کے درختوں کے نیچے اونٹنی کپڑے کے چیموں کی بستیوں میں رہتے، رات کے وقت چاند کی چاندنی میں سفر کرتے اور دوشی چراتے، دودھ کا گوشت اور کھجور پر زندگی بسر

کرتے اور قدیم زمانہ کے تمام صحرائی قبیلوں کی طرح چاند، سورج اور ستاروں، نیز چٹانوں، چراگاہوں، درختوں اور غاروں کو دیوی دیوتا سمجھ کر پرستش کرتے تھے، کنوئیں، چشمے، چراگاہیں، کھجور کے درخت اور بعض قبیلوں میں مویشی بھی قبیلے کی مشترکہ ملکیت تھے۔ صرف منہجی کے اند کی چیزیں خاندان کی اپنی ملکیت تھیں۔

یمن، حضرموت، عمان اور مغربی اور شمالی حجاز کے ان خطوں میں جو ہندو کے قریب ہیں اور جہاں بارش کبھی کبھی ہوتی رہتی ہے، ندی بستیاں اور تجارتی شہر آباد ہو چکے تھے۔ مکہ کے نزدیک منہجی کے چشمے اور کعبہ کی وجہ سے مقدس مقام سمجھا جاتا تھا قریش تاجروں کا شہر تھا جو کعبہ کے پاس ہاں بھی گردانے جاتے تھے۔ مدینہ برعکس اس کے ندی بستی تھا اور کسانوں، دستکاروں اور چھوٹے تاجروں کا شہر تھا۔

صحرائے عرب میں جہاں آبادی بڑی تیزی سے بڑھ رہی تھی خود ایک نیز چٹانوں کا چراگاہوں کے کم ہونے سے جائے رہائش کی قلت نے عرب قبیلوں کو یکے بعد دیگرے اپنا آبائی وطن چھوڑ کر مصر، بابل، شام اور فلسطین کو ہجرت کے لئے مجبور کیا جہاں انہوں نے سب سے پہلی تہذیبوں کی بنیاد رکھی۔ اور یہ خود ایک اور جائے رہائش کی قلت ہی تھی جس نے ساحل ہند کے

ساحل وادیاں سمیت تقریباً چار ہزار سال پہلے یمن کے علاقے سے کچھ صحرائی قبیلے خوراک کی تلاش میں جزیرہ العرب کے مغربی ساحل کے ساتھ ساتھ سفر کرتے ہوئے دریائے نیل کی ندی خیزوادی میں پہنچے جہاں انہوں نے قدیم مصریوں سے کھیتی باڑی سیکھی اور پھر ایک عہد میں مصر کے تہذیب کی بنیاد رکھی۔

اس خوراک کے کچھ عرصہ بعد جنوبی عرب کے مشرقی حصوں سے کچھ یمنی عرب قبیلے وادیاں وادیاں کی خیزوادی میں پہنچے جہاں انہوں نے جذبہ و تمدن کمر لول سے مکان بنانا اور اس میں رہنا نیز کھیتی باڑی، آبپاشی اور کھانا پڑھنا سیکھا، بابل کی قدیم تہذیب ان ہی یمنی عربوں کی تہذیب تھی۔ یہی وہ

قرب رہنے والے جنوبی عربوں کو مچھلی کا شکار کھیلنے کے لئے جہاز سازی اور جہاز سازی اور پھر
 سمندری تجارت کی طرف متوجہ کیا اور جو تہذیب قدیم کے تین بڑے مرکزوں یعنی ہندوستان عراق
 اور مصر کے درمیان بحری اور برتری تجارت پر عربوں کا مکمل اجارہ قائم کرنے کا باعث بنی اور
 یہی وہ تلخ حقیقت تھی جو صحرائے عرب کے قبیلوں کو ایک دوسرے سے چٹنے، چراگاہیں اور
 پوشی چھیننے کے لئے قبائلی لڑائیوں میں مصروف رکھتی تھی۔
 عراق اور ایران میں جہاں ساسانیوں کی حکومت تھی اور شام، فلسطین، مصر اور

عراق کاڑی اور ناپ تول کے پیمانے انہی کی ایجاد ہیں۔

دولت مسیح سے تقریباً اٹھائی ہزار سال پہلے جنوبی عرب کے اس خطے سے کچھ قبیلے خوناک اور زرخیز
 وادی کی تلاش میں سفر کرتے ہوئے شام و کنعان کے زرخیز خطوں میں پہنچے۔ یہ فونیقی تھے جنہوں نے کھروارہ
 میں سب سے پہلے جہانگیری اور سمندری تجارت شروع کی۔ اس خروج کے تقریباً چھ سو سال بعد جنوبی
 عرب سے کچھ قبیلے وادی فرات کی زرخیز وادیوں میں آباد ہوئے۔ ان کا کام کوششوں کے بعد فلسطین پہنچا آباد ہوئے
 یہ یہودی تھے جنہوں نے مذہب دنیا کے سامنے ایک خدا کا عقیدہ سب سے پہلے رکھا۔

حضرت مسیح کی ولادت سے تقریباً سات سو سال پہلے شمالی عرب سے خروج کا دور شروع ہوا اور وہ
 شرق اردن کے قریب بحر اسے کچھ قبیلے کوستان سینا کے شمال مشرقی میں پہنچا آباد ہوئے اور پہلے مصر اور اسکے
 بعد مدینہ کی تہذیب سے متعارف اور متاثر ہو کر اپنی ایک الگ تہذیب یعنی قبلی تہذیب کو بامعروف پر پہنچایا۔
 شامی عرب ہندوستان سے کوئی کڑے بالخصوص مل خوشبودار تیل اور درجوں خلیج فارس کے جزیروں سے موتیوں، چمن
 پریشی کپڑے، جیشہ سے قیمتی دانت اور غلاموں اور اپنے ملک کے تانبے زیورن کے تیل اور لبنان کی تجارت عراق
 شام، مصر، ہندوستان اور حبشہ کے درمیان کرتے تھے۔ جنوب مغربی بندرگاہوں سے باہر دوروں کے
 قافلے مکہ اور مدینہ سے ہو کر اسی خطوں کے دارالحکومت پیٹرا پہنچتے تھے اور وہاں سے ایک مشترک
 شام، دوسری فلسطین اور لبنان اور تیسری مصر کو جاتی تھی۔

شمالی افریقہ میں جہاں رومیوں کا اقتدار تھا، زرعی اور صنعتی پیداوار کا اکثر و بیشتر انحصار غلاموں کی محنت پر تھا۔ اور دیگر تمام آلات پیداوار کی طرح غلام بھی پیداوار کے اوزار اور اوسا لکوں کی ذاتی ملکیت تھے۔ مگر صحرائے عرب میں جہاں خود کا اور جائے رہائش کی قلت تھی، اور جہاں غلاموں کی محنت سے فائدہ اٹھانے کے لئے عربوں کے پاس نہ ذخیرہ زمین کے بڑے بڑے قطعات اور نہ کارخانے تھے، عرب قبیلے اپنے دشمن قبیلوں کو شکست دینے کے بعد ان کی چراگاہوں، چشموں اور مویشیوں پر قبضہ کر کے ان کے خیموں کو لوٹ لیتے اور مردوں کو غلام بنالینے کے بجائے انہیں قتل کر دیتے اور عورتوں کو جن کی تعداد صحرائے عرب میں مردوں کے مقابلے میں کم تھی اپنی لونڈیاں بنالیتے تھے۔ شہروں میں البتہ حبشی غلاموں کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ یہ غلام یا تو ان کنگھروں میں کام کاج کرتے تھے یا عرب تاجروں کے جہازوں میں چھو چلانے کی محنت کیتے تھے۔ جہاں تک ملک کی زرعی اور صنعتی پیداوار کا تعلق ہے شہروں میں بھی ان کا انحصار غلاموں کی محنت پر نہیں تھا۔ جزیرۃ العرب کے تینوں طرف ساحل سمندر کے قریب بارش والے خطوں میں جہاں زندگی بستیاں وجود میں آچکی تھیں قابل کاشت زمین کے ٹکڑے بہت چھوٹے چھوٹے تھے۔ چنانچہ وہ چھوٹے چھوٹے اور آوار مالک کاشتکاروں میں بٹ چکے تھے۔ جم جہاں تک جاگیر داری یا بڑی زمین داری کا تعلق ہے وہ جو دین نہیں آئی تھی۔ جاگیر داری کا نشرو نہا میں، حضرموت اور عمان کے خطوں میں نہیں ہوا تھا۔ البتہ وہ چھوٹے چھوٹے کاشتکار جنہوں نے تجارت یا دستکاری کا پیشہ اختیار کر لیا تھا ان میں سے بعض اپنی زمین کو کرایہ یا بٹائی پر دوسرے کاشتکاروں

۵۲۵ء میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ۵۰ سال قبل مسیح سے ۵۰ سال قبل مسیح تک شامی خاندان کی حکومت اس کے بعد ایک سو سال قبل مسیح تک صحابوں اور پھر ۵۰ سال تک بنو حنیئہ کی حکومت تاجروں کی حکومت تھی۔ غلاموں کے آقا جاگیرداروں کی حکومت نہیں تھی۔

کو دے دیتے تھے۔

پیغمبر اسلام کے عہد میں زمین کا مسئلہ بہت بڑا مسئلہ بن کر سامنے نہیں آیا۔ اور وہ اس لئے کہ تقریباً سارے کا سارا عرب صحرا ہے اور زرعی بستیوں کی اس میں حیثیت ساحل سمندر کے قریب چھوٹے چھوٹے جزیروں ایسی ہے۔ پیغمبر اسلام کے عہد میں مدینہ ہی صرف چار پانچ ہزار چھوٹے تاجروں، دو شکاروں اور کاشتکاروں کی ایک بستی تھا جہاں زمین کا مسئلہ حل کرنے کے لئے پیش ہوا۔

اسلام نے پشتوں، کنوؤں، چراگاہوں، کانوں وغیرہ کی طرح زمین کو بھی نظری اعتبار سے خدا کی ملکیت یعنی ملت کی مشترکہ ملکیت قرار دیا اور پیغمبر اسلام نے جیسا کہ چھ صوابہ کرام رافع بن قعدہ، جابر بن عبد اللہ، ابو ہریرہ، ابو سعید خدری، انید بن ثابت اور ثابت بن ضحاک مروی ہیں زمین کو خریدنے یا قابل کاشت بنانے والوں کے حق ملکیت کو تسلیم کرتے ہوئے مسلمانوں کو یہ ہدایت کی کہ وہ اپنے پاس صرف اتنی زمین رکھیں جتنی کاشت کر سکتے ہیں۔ اور باقی زمین اپنے بھائی کو مفت کاشت کے لئے دے دیں اگر ثبائی یا کرایہ پر نہ دیں غرضیکہ مدینہ میں پیغمبر اسلام نے زمین کو خدا کی ملکیت قرار دیتے ہوئے اسے قابل کاشت بنانے والے یا خریدنے والے کے حق ملکیت کو تسلیم کیا اور ساتھ ہی اس کے حقیقی کاشتکار کو زمین کی پیداوار کا مالک قرار دیا۔

زمین کا مسئلہ حقیقی طور پر بہت بڑا مسئلہ بن کر عربوں کے سامنے اس وقت آیا جب انہوں نے صحرائے عرب سے نکل کر دنیا کے زرخیز ترین خطوں مثلاً عراق، شام، فلسطین، مصر اور خراساں پر قبضہ کیا۔

پہلے دو خلفاء راشدین نے مسلمانوں کو جو اس وقت تک عرب تھے ایک فوجی تنظیم میں منظم رکھنے اور زمینوں پر قبضہ کر کے آباد ہونے سے روکنے کے لئے مفتوحہ ممالک میں زمینوں پر قبضہ کر لے یا انہیں خریدنے کی خاص طور پر مخالفت کی چنانچہ پہلے دو خلفاء راشدین

کے عہد میں عربوں نے پرانی بستیوں اور شہروں پر چڑھ کر ان کے اپنے ملک شہر آباد کئے اور انہیں کسی زمین کو خرید اور نہ کسی زمین پر قبضہ کیا۔

عربوں کی فتوحات سے پہلے ساسانیوں اور رومیوں کی سلطنت کے زرخیز ترین خطوں میں زمین ساسانی اور رومی شاہی خاندانوں کے محروم ان کے رشتہ داروں، درباریوں اور فوجی افسروں کی ملکیت تھی۔ اور اس کی کاشت ان کے غلام کرتے تھے۔

قدیم زمانے کی غلام شاہی سلطنتیں اس وقت تک مضبوط و مستحکم رہیں، جب تک ان کے سپہ سالار دوسرے ملکوں کو فتح کر کے وہاں سے دولت اور غلام حکمرانوں کے لئے لاتے رہے، مگر فتوحات کا دور ختم ہونے سے جب دولت اور غلاموں کی آمد رک گئی تو غلام شاہی سماج زرعی و صنعتی تنزل اور تجارتی و مالی بحران کے دور میں داخل ہوئی۔ اور غلاموں اور ان کے آقاؤں کے درمیان طبقاتی جنگ تیز ہو جانے سے آخری چکیاں لیٹنے لگی۔ عہد سائنس سے پہلے روم و ایران کی قدیم غلام شاہی سلطنتوں کی یہی کیفیت تھی۔ وہ مرض الموت میں مبتلا اور چند دن کی جہان تھی۔

جس طرح بربر قبیلوں نے شمال اور شمال مشرق سے حملے کر کے روم قدیم کی غلام شاہی سماج کو یورپ میں درہم برہم کیا تھا، اسی طرح عربوں نے عراق و ایران میں ساسانیوں اور شام، فلسطین، لبنان اور مصر میں رومیوں کے غلام شاہی نظام حکومت کو ختم کیا۔

ایک طرف ایران و روم کی ندال پذیر غلام شاہی حکومتوں کی شکست اور دوسری طرف عربوں کے مفترج مالک میں زمینوں پر قبضہ کرنے کی ممانعت سے وہ نظام میں بہت بڑی تبدیلی ہوئی۔ زمینوں اور غلاموں کے مالک ساسانی اور رومی حکمرانوں کے مارے جانے، مغلوب ہونے یا بھاگ جانے سے حقیقی کاشتکار غلام اور زرعی غلام آنا و ہو کر زمینوں کے مالک بن گئے۔ پہلے دو خلفاء راشدین کے عہد میں عربوں کے مقابلے میں روم و ایران کی قدیم سلطنتوں کے ریت کی دیوار کی طرح گرنے کا سبب یہی زرعی اصلاحات تھیں۔

مگر مذہبی اصلاحات کا یہ دور عارضی تھا جو حضرت عثمان کے عہد میں ختم ہو گیا۔ ایک طرف دولت اور لوٹا۔ یہی غلاموں کی کثرت نے اور دوسری طرف عرق، ایران، شام، فلسطین اور لبنان کی خوبصورتی اور زرخیزی نے عرب مجاہدوں کے جوش جہاد کو رفتہ رفتہ ٹھنڈا کر کے انھیں دنیا کے ان زرخیز ترین خطوں میں آباد ہونے کی خواہش کو بڑھا دیا۔ عرب شیوخ اور سرکردہ مجاہدین نے حضرت عمر کے عہد میں ہی مطالبہ کرنا شروع کر دیا تھا کہ مفتوحہ ممالک میں عربوں کو زمینوں پر قبضہ کرنے اور انھیں خریدنے کی اجازت دیجائے مگر انھوں نے اجازت نہیں دی۔ اموی امراسہ تعلق رکھتے والے تیسرے پیامبریت عثمان نے البتہ جہاں کلیدی محکمے اور عہدے اپنے قریبی رشتہ دار اموی امر کے ہوالے کر دیئے وہاں ان کے زور دینے سے عربوں کو مفتوحہ ممالک میں زمینوں پر قبضہ کرنے اور زمیندار بننا اور رہنے کی بھی اجازت دے دی گئی ایک صحابہ کرم ہونے کے سبب حضرت ابوذر غفاری نے اس بات کی شدید مخالفت کی۔ مگر حضرت عثمان نے اس مخالفت کی پروا نہ کرتے ہوئے حضرت ابوذر غفاری کو مدینہ سے کچھ دور بنائیں بٹھایا کر دیا۔

زمینیں اور جاگیریں حاصل کر کے زمیندار بن جاتوں میں آباد ہونے کی طرف رجحان بڑھنے سے فتوحات کا پہلا دور حضرت عمر کی وفات (۶۴۴ء) کے تین چار سال بعد ہی ختم ہو گیا۔ صحرا سے عرب سے جہاں زور اک اور بائیں رائے کی قبیلے اور بادی بڑھ رہی تھیں ایک ایک قبیلے قبیلے نکل کر دوسرے علاقوں میں آباد ہونے لگے اور جاگیریں بچاؤ سال کے عرصے میں صحرا سے عرب میں بادی بہت کم ہو گئی۔

سلسلہ ایک تاریخ واقعہ ہے کہ ابو عبیدہ کی سپہ سالاری میں عرب مجاہدین شام و فلسطین کو فتح کر کے عرب لبنان پہنچے اور یہ قبضہ میں بیٹھا تو اس ملک کے خوبصورت باغات کو دیکھ کر اس نے کہا کہ ہم نے وعدہ کیا تھا کہ یہاں رہیں گے اور فتوحات کو آگے بڑھائی رکھتے ہیں۔

رہیں اور باہر میں وقت کرنے کا سہارا حضرت عثمان کے بعد میں شروع ہوا۔ اسی وقت
 میں نے اپنی اساتذہ کے شہداء میں سے ایک شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ

میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ

میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ

میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ
 میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ

میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ میں نے اس شخص کو ملے اور اس نے کہا کہ

محبوبانِ محبت کی جیسوی کہ شروع ہونے سے پہلے فوج و زور و شوق کے محسوس کے مدد سے
 ہوتی تھی اور دیکھ کر ہی ان کے محبوبوں اور عزیزوں اور علیحدہ علیحدہ کی محبتوں
 کی باتیں تھیں۔ لیکن وہ اپنے اپنے خیالوں اور تہا کی باتوں کی محبتوں کے ساتھ ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ

محبوبانِ محبت کی جیسوی کہ شروع ہونے سے پہلے فوج و زور و شوق کے محسوس کے مدد سے
 ہوتی تھی اور دیکھ کر ہی ان کے محبوبوں اور عزیزوں اور علیحدہ علیحدہ کی محبتوں
 کی باتیں تھیں۔ لیکن وہ اپنے اپنے خیالوں اور تہا کی باتوں کی محبتوں کے ساتھ ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ

محبوبانِ محبت کی جیسوی کہ شروع ہونے سے پہلے فوج و زور و شوق کے محسوس کے مدد سے
 ہوتی تھی اور دیکھ کر ہی ان کے محبوبوں اور عزیزوں اور علیحدہ علیحدہ کی محبتوں
 کی باتیں تھیں۔ لیکن وہ اپنے اپنے خیالوں اور تہا کی باتوں کی محبتوں کے ساتھ ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ
 ہر ایک کے ساتھ ساتھ اور ہر ایک کی محبتوں کی باتوں کے ساتھ ساتھ ہر ایک کے ساتھ

جزیرہ اور خراج دونوں کو ادا نہ کرنے کی بنیادوں پر متحد کر دیا۔ مہاج بن یوسف سے حجاج
 اور جزیرہ وصول کرنے کے لئے تغریبی قوت بھیجی جس نے عراقی کاشتکاروں کی بناوٹ کو دبانے
 کے لئے لاکھوں کاشتکاروں کو بلک اور ہزاروں کو گرفتار کیے جیل میں قید کر دیا۔ جو ایک
 انتہائی تشدد کا جو وسات آٹھ سال جاری رہی اور اس میں وقت تو ٹھہر چکا تھا۔ جبکہ
 اموی خلیفہ یزید بن عبدالمعز نے اس وقت متاثر ہوئے تھے کہ ان حکومت ہاتھ میں لیتے ہی جیل
 میں قید کاشتکاروں کو رہا کر دیا۔ مسلمانوں سے جزیرہ کی وصولی منسوخ کر دی۔ وہ کاشتکاروں
 سے خراج وصول کرنے کے جاگیرداروں اور سفیدوں، سپہ غزنیہ اقارب، شاہی زمینداروں کے برابر
 و برابر یوں فوجی افسروں اور قبائلی سرداروں سے ملے کر پھرتے رہے۔
 مگر اگرچہ یہی سب بات کا یہ دور یزید بن عبدالمعز کی دیکھ بھال کے تحت تھا۔
 اموی خلیفہ یزید ثانی (۷۲۰ تا ۷۴۰ء) اور دسویں صدی میں یزید بن عبدالمعز (۷۴۰ تا ۷۵۰ء)
 کے عہد میں ہزاروں کوں کے حقوق اور جاگیرداروں کے پھر مل گئے۔ فرق مرث یہ ہوا کہ عرب اور غیر
 عرب نیز مسلم اور غیر مسلم کاشتکاروں اور جاگیرداروں سے ذمی ہندو رکھا جو مقررہ حد تک
 مالہ حکومت وصول کرتی تھی وہ خراج ہندو لگا دیا اور یہ کہ جو مسلمان کاشتکاروں
 سے جاگیردار وصول کرتے تھے اسے مالکانہ کرایہ بٹائی مکان وغیرہ کے نام سے موسوم کیا
 جانے لگا چنانچہ کاشتکاروں سے کرایہ بٹائی لینے کے سوال پر فقہوں میں بحث کا آغاز ہوا۔
 امام مالک (۱۷۹ تا ۲۴۱ھ) نے جو مدینہ کے رہنے والے تھے۔ درختوں نے تمام
 سیاسی اور مذہبی تنازعہ مسائل کو حل کرنے میں فرقہ کو مرتب کرنے کے لئے رسالت اور
 خلافت راشدہ کے عہد پر اہل مدینہ کی علمی زندگی کو سامنے رکھا تھا۔ کاشتکاروں سے کرایہ یا
 بٹائی لینے کی مخالفت کی یہی رائے امام ابو حنیفہ (۲۴۰ تا ۲۴۱ھ) کی تھی جو کراچی
 غلام کے پوتے، کوفہ کے ایک تاجر کے فرزند اور امام حسن بصری کے شاگرد تھے اور جنہوں نے
 آیات قرآنی کی تفسیر و تشریح نیز امارت کی صداقت کو پرکھنے اور فرقہ مرتب کرنے کے لئے

زمین کسی کی ملکیت نہ تھی۔ البتہ اس کی پیداوار کے حصہ دار تھے۔ ایک کاشتکار دوسرے ملک کا فرزند اور مالیدہ حوالہ لگاتا تھا۔ ہندوؤں کے جہ میں مالیک پیداوار کے بارہویں تھے۔ چھٹے حصے تک تھا۔ اور شہنشاہ اکبر کے وزیر ٹوڈر مل نے کل پیداوار کا ایک تہائی حصہ مقرر کیا تھا۔

انگریزی تسلط سے قبل بائیرداروں کا وجود پنجاب میں تھا اور ہندوستان کے دوسرے حصوں میں۔ البتہ کاشتکاروں اور ملک کے فرزندوں کے درمیان فرق دار اور جوڑوں، نوابوں، اور غانوں، شاہ کے غیر خواہ اور پٹانے خدمت گارائسروں، دیوانوں اور قبائلی سرداروں کا ایک طبقہ تھا۔ جو فرزندوں کے نام نہ ہونے کی حیثیت سے عائد کا انتظام اور حفاظت بھی کرتا تھا۔ اور کاشتکاروں سے مالیدہ حوالہ کے اس میں سے کچھ مقامی ضرورتوں کے تحت نظر ہوتے اور قریباً مثلاً عبادت گاہوں، ہندو، قلعوں، فصیلوں وغیرہ کی تعمیر کے لئے مقامی خزانہ میں جمع کر کے باقی فرزندوں کو بھی دیتا تھا۔

ان تینوں میں زمین کا حقیقی مالک کون ہے۔ اس بات کا تصفیہ جدید سربراہ داری کے عروج کے ساتھ ہی ساتھ یورپ میں بدین سو سال پہلے ہو چکا تھا۔ ایشیا میں ابھی نہیں ہو تھا۔ چونکہ زمین ہندوستان اور تمام ایشیا میں کسی کی ذاتی ملکیت نہیں تھی اس کی کوئی قیمت نہ تھی۔ اس کی کوئی مالک نہ تھی۔

مگر انگریز حکمران سابقہ تمام حکمرانوں سے جدا خصوصیات رکھنے والے تھے۔ ان تھے وہ ہندو قوم کے تاج تھے۔ ان کا مقصد یہ قانونی کارخانوں کے لئے بڑاں خریدنا، ونا، زمین کے کارخانوں کی تیار شدہ اشیاء کو اس ملک میں فروخت کرنا تھا۔ ہمارے وطن کا مذہم خود کفیل و پیرائی نظام ہے۔ اس کے بعد کی کامیابی میں حائل ہوا۔ چونکہ زمین ہندو قوم کے لئے اپنے اندر کے مطابق ایک خاص نظام اپنی نوآبادیاتی نظم قائم کیا۔

پہلے مالیک کی دیکھی گاؤں کی ستر کردہ دوری تھی۔ اس اعتبار سے زمین کا مالک یا قبیلہ

۱۰ : زمرہ سنیوں کی فتنہ پرستی سے متعلق خطبہ کا ترجمہ

[illegible]

— 22 —

... ..

[Faint, illegible handwritten notes]

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

100

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

100

100

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

1. The first group of people who are not in the labor force are those who are not in the labor force for any reason. This group is the largest and is made up of people who are not in the labor force for any reason.

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

”جو دگ جاگیر داری کو ناجائز ٹھہرا کر اس کے اسناد اور پرزور دہستے میں وہ اسلامی قانون کی حدود سے باہر قدم رکھتے ہیں“ (تسلیم ۲۶ جون ۱۹۵۷ء)

مولانا مودودی نہ صرف بڑی زمینداری اور جاگیر داری کو اسلامی قانون کے عین مطابق سمجھتے ہیں، بلکہ قیدیوں کے ناجائز داری نظام کی دوسری ”بہکڑوں“ مثلاً نسلی قیدیوں کو لونڈی غلام بنانے، ان کی خرید و فروخت کرنے اور بلا تعداد لونڈیوں سے جنسی تعلقات قائم کرنے کی بھی حمایت کرتے ہیں۔ اسلامی حکومت کے متعلق جماعت اسلامی کے اس تصور پر مولانا مودودی نے ۲۶ جولائی ۱۹۵۷ء کے روزنامہ ”امروں“ میں شائع ہونی لگی سلسلہ

غرضیکہ جماعت اسلامی کے قائم کردہ اسلامی نظام حکومت میں جسے زمینداروں اور جاگیرداروں کو نہ صرف کسانوں اور مزدوروں کی پکار سے پسینے کی کٹائی کو ہڑپ کر کے بلکہ لونڈی غلام خریدنے اور فروخت کرنے اور بلا تعداد لونڈیوں سے جنسی تعلقات قائم کرنے کا بھی حق ہوگا۔

سے مولانا مودودی سے کہنے پر چھٹا کہ جماعت اسلامی جو اسلامی نظام حکومت قائم کرنا چاہتی ہے کیا اس میں جنگی قیدیوں کو غلام بنانے کی اجازت ہوگی، کیا ان لونڈی غلاموں کو فروخت کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ کیا ان لونڈیوں سے بیویوں کے علاوہ نسل جہائز ہوگی اور اس پر مقدار کی کوئی قید تو نہیں ہوگی۔ اس استفسار کے جواب میں مولانا مودودی نے جو چھٹی لکھی ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ جنگی قیدیوں کو لونڈی غلام بنانا اور ان کی خرید و فروخت کرنا اور بلا تعداد لونڈیوں سے جنسی تعلقات قائم کرنا شریعت حق کے تقاضوں میں سے ہے اور اسلام کے لئے وجہ غریبہ۔

تمدن سے اس کی روح رواں اس کی اصلی قوت محرکہ کو نکال دیتی ہے، تمدن اور معیشت میں انسان کو جو چیز اپنی انتہائی قوت کے ساتھ سعی و عمل کرنے پر ابھارتی ہے وہ دراصل اس کا ذاتی مفاد ہے۔ اسلئے ہم ان دو متضاد معاشی نظاموں کے درمیان ایک معتدل نظام قائم کرنا ہے جس کا اصل اصول یہ ہے کہ فرد کو اس کے پورے پورے شخصی اور فطری حقوق بھی دیئے جائیں اور اس کے ساتھ تقسیم ثروت کا نو زن بھی نہ بگڑنے دیا جائے۔ ایک طرف تو وہ فرد کو شخصی ملکیت کا حق اور اپنے مال میں تصرف کرنے کی اختیار دیتا ہے اور دوسری طرف وہ ان سب حقوق اور اختیارات پر پابندی کی راہ سے کچھ ایسی اخلاقی پابندیاں اور ضابطہ ہر کی راہ سے کچھ ایسی قانونی پابندیاں عائد کرتا ہے جن کا مقصد یہ ہے کہ کسی جگہ وسائل ثروت کا غیر معمولی اجتماع نہ ہو سکے۔ ثروت اور اس کے وسائل ہمیشہ گردش کرتے رہتے ہیں اور گردش ایسی ہو کہ جماعت کے ہر فرد کو اس کا من سب حصہ مل سکے۔ اس قسم کا طرز معیشت اگر چہ کسی کو روٹی پتی بننے سے نہیں روک سکتا۔ مگر اس کے ماتحت یہ بھی ناممکن ہے کہ کسی فرد کی دولت اس کے نیازوں کی بناء پر لوٹ کر فزونی کا نتیجہ ہو۔ دوسری طرف یہ طرز معیشت تو ہم فرد کو خدا کی عید کی عزت و کرم سے محروم نہ کر دینا چاہتا ہے۔ مگر یہ دو متضاد معاشی بنائیں لگاتار جائز نہیں رکھنا جس کی وجہ سے کوئی شخص اپنی قوت و قابلیت کے مطابق اقتساب مال نہ کر سکتا ہو۔“

(”سود“ مصنف سید ابوالاعلیٰ مودودی، صفحات ۱۱ تا ۱۵)

موجودہ سرمایہ داری نظام کی بنیادیں وسائل پیداوار زمین، کارخانے، وزارت، مکانات، باغات وغیرہ کی شخصی ملکیت اور دولت کمانے کی کامل آزادی پر ہے سرمایہ پرست فدا سفروں، مفکروں اور سیاست دانوں کی طرح مولانا مودودی کی شخصی ملکیت اور دولت کمانے کے حقوق کو انسان کے فطری حقوق قرار دیتے ہیں اور ان حقوق سے محروم کرنا ان کے نزدیک انسانی فطرت سے جنگ ہے۔ وہ مالکانہ حقوق کو ”محرّمہ“ کرتے

فیصد فی آبادی پیداوار کے وسیلوں کی ملکیت سے محروم ہو چکی ہے۔ کیونکہ اس کا "جوہر" یہ ہے کہ وہ ان دو فیصدی اشخاص کو وسائل پیداوار کی ملکیت سے محروم کرنا چاہتے ہیں جنہوں نے اپنے سرمایہ کی قوت سے ۸۰ فیصدی اشخاص کو ان کی ملکیت سے محروم کر دیا ہے۔ وہ حقوق ملکیت پر مشتمل نہیں چاہتے بلکہ اس کے وسائل پیداوار کو ملک کی معیشت بنانا چاہتے ہیں۔ تاکہ محنت شریک جو کم کمائی سے پہلے کی کارکنان کی شکل اختیار کرے ان پیداوار کا حصہ میں نہ جلتے تو کوئی کام نہیں رہتا بلکہ اس کو کوئی سے سب کا معیار زندگی بلند ہو اور سب کو کوئی اور روزگار پیش ہو جس سے اسلامی انسانیت اور موجودہ ذمہ داریاں ادا ہوں گے۔ ان کے لئے وہ ۸۰ فیصدی آبادی کو پیداوار کے وسیلوں کی ملکیت سے محروم کرنے والے دو فی صدی دو تہائیوں کے وسائل پیداوار کی ملکیت چھیننے کو "شرعاً ناجائز" اور "ظلم" قرار دیتی ہے اور یہ نامودودی کہتے ہیں کہ "اذا کو شخصی ملکیت سے محروم کر کے بالکل محنت کا فائدہ بردینانہ منہ معیشت کے لئے تباہ کن ہے بلکہ زیادہ وسیع پیمانے پر انسان کی پوری تمدنی زندگی کے لئے تباہ کن ہے" "نامودودی انسان کو فطری طور پر "خود غرض" سمجھتے ہیں اور یہ کہتے ہیں۔

"ان دو معیشت میں انسان کو جو فطری اعتبار سے ذات کے ساتھ سعی و عمل کرنے پر مبنی ہے وہ دراصل اس کا ذاتی مفاد ہے۔ یہ انسان کی فطری خود غرضی ہے جس کو کوئی منہ حق اس کے دل و راسخ کے بشور سے نہیں سہاں سکتی بغیر معمولی ذرا کو چھوڑ کر ایک اوسط درجہ کا آدمی اپنے دل اور دماغ اور دست و پاؤں کی تمام قابلیت صرف کسی کام میں خرچ کرتا ہے اور یہ کہ اس سے اس کو خود اپنے مفاد کے لئے کوئی ایسی ہوتی ہے اگر میرے لئے یہ دیکھی جی ہاں تو میرے دے اس کو محروم کر اس کے لئے فائدہ و منافع کی جو حد مقرر کر دی گئی ہے اس سے بڑھ کر وہ اپنی جہد و جہد سے کچھ بھی حاصل نہیں کر سکتا۔ اس کے قوی فائدہ و عمل ٹھہر کر رہ جائیں گے۔"

(سود - مصنف - سید ابوالاعلیٰ مودودی کی صفحات، ۱۲ اور ۱۳)

بنیادوں پر نئی نئی ایجادوں سے پیداوار کے اوزار بدلنے اور ان کے ساتھ ہی ساتھ پیداواری تعلقات بدلنے شروع ہوئے۔ اور ذاتی ملکیت کے نشوونما سے قدیم اشتراکیت سماج مخالف طبقوں میں بٹ کر وہ ہم برہم ہو گئی۔

سرمایہ داری کے عہد میں نفع کمانے کے لئے اشیاء کی پیداوار اور ان کی خرید و فروخت نے پرانے جاگیر، پدھی قبیلے اور دیہاتی رومانوی تعلقات کو ختم کر کے خاندانی رشتوں سمیت تمام رشتوں کو فاصلے پر دھکی اور محض لین دین کے رشتوں میں تبدیل کر دیا ہے۔ چنانچہ وہ خود بخود نئی جو آج ہم میں پائی جاتی ہے اور برہنہ و زبھر دہری ہے سرمایہ داری نظام پیداوار کے مخصوص ماحول کا منطقی نتیجہ ہے۔ اشتراکیت سماج میں چونکہ وسائل پیداوار سب کی ملکیت ہوں گے اس لئے افراد کے ذاتی مفاد اور سب کے مشترک مفاد میں کوئی تضاد نہیں ہوگا۔ دونوں مفاد ایک دوسرے میں مدغم ہوں گے۔

مولانا مودودیؒ "معاشی زندگی میں ہر فرد کے شخصی مفاد کا تمام افراد کے اجتماعی مفاد کے گہرا براہ نظر چاہتے ہیں، مگر "کسی ایسی سیاسی یا معاشی تنظیم کو پسند نہیں کرتے جو فرد کو جماعت میں گم کر دے اور اس کے لئے وہ آزادی باقی نہ چھوڑے جو اس کی شخصیت کے نشوونما کے لئے ضروری ہے۔" غرضیکہ وہ کسی ایسی سیاسی یا معاشی تنظیم کو پسند نہیں کرتے جو زہر داروں کے لئے دوسروں کی محنت غصب کر کے دولت کمانے کی آزادی باقی نہ چھوڑے۔ وہ سماج میں کرڈرپٹیوں اور ناداروں کی موجودگی بھی چاہتے ہیں اور ساتھ ہی اس کے یہ بھی چاہتے ہیں کہ دونوں کے مفاد میں اتحاد اور یکساں ہوتی ہو۔ یہ خواہش صرف مولانا مودودی کی نہیں ہر سرمایہ دار کی ہے۔

جماعت اسلامی کے علماء و باتیں وہی کہتے ہیں جو جدید علوم سے ناواقف و قیافہ نوسی قسم

ہیں یہاں پر جب نقدی موریت پسند سوشلزم کی رو پر نیرت کیا دودھ لگنے لگی
 ہوئی ہے کہ جو باتیں موریت پسند سوشلزم کی تصدیق کی تھیں انہیں گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں ہتھکڑیاں لگائی ہیں کہ جو باتیں کوئی نہ کہہ سکا وہ بے جا باتیں
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت
 کہوتاری میں لکھی ہیں اور جو باتیں لکھی تھیں وہ گھڑت گھڑت

وسائل پیشہ پیش کرتے رہیں۔ اور گردش ایسی ہو کہ جماعت کے ہر فرد کو اس کا متناسب حصہ مل سکے۔ "یہ اخلاقی، مذہبی اور قانونی پابندیاں سود کی ممانعت، زکوٰۃ، خیرات، حج اور جائیداد کی وزائیں تقسیم ہیں۔

"مذہب، وجودِ سوسائلی سے یہ اخلاقی، مذہبی اور قانونی پابندیاں مسلمانوں پر پائی ہیں کہ مسلمان زندہ داروں کی معاشرت و معیشت میں بے لگامی اور وسائل پیداوار کو چند ہاتھوں میں مرکوز ہونے سے نہیں ہٹا سکیں۔ مولانا مودودی خود تسلیم کرتے ہیں کہ ایک طرف چند خوش نصیب افراد پوری جماعت کے وسائل ثروت کو میٹ کر لے چکی ہیں، وہ کروڑ پتی بن رہے ہیں اور اپنے سرمایہ کی قوت سے مزید دولت کھینچتے جاتے ہیں۔ اور دوسری طرف جمہور کی معاشی حالت خراب سے خراب تر ہو رہی ہے اور دولت کی تقسیم میں ان کا حصہ گھٹنے گھٹنے بخیر و صفا رہ گیا ہے۔" اس کا سبب یکہ ہی ہے اور وہ یہ کہ اقتصادی، سیاسی، سماجی اور تاریخی ادوار کے تقاضے پہلے سے ہو کر رہتے ہیں۔ اول جاگیر داری، اور پھر سرمایہ داری کے دور میں معاشی اور معاشرتی ترقی کے لئے کروڑ پتیوں کا وجود اور دولت کا چند ہاتھوں میں مٹاؤ بہت غریبی تھا، چنانچہ زندہ داروں کی معاشرت و معیشت میں بے لگامی اور وسائل پیداوار کے چند ہاتھوں میں مٹاؤ کے خلاف پہلے زمانے کی اخلاقی، مذہبی اور قانونی پابندیاں کارگر نہ ہوئیں۔

مگر اب حالات بدل گئے ہیں، ہماری معاشرت و معیشت کی بنیادیں تبدیل ہو گئی ہیں۔ جس طرح ایک زمانے میں غلامانہ نظام زندگی سماج کو ترقی کی چند منزلوں میں رہنمائی کرنے کے بعد اس کی آگے ترقی کے راستہ میں پیار بن کر کھڑا ہو گیا تھا، اور جس طرح ایک زمانے میں جاگیر داری ترقی کی طرف چند قدم لے جانے کے بعد سماج کو مزید ترقی کی طرف لے جانے کی صلاحیتیں کھو چکی تھیں اسی طرح آج سرمایہ داری نظام اور وسائل ثروت کا چند ہاتھوں میں مٹاؤ ہماری ترقی کی راہ میں حائل ہے۔ چند ظاہری اور باطنی "اخلاقی یا مذہبی پابندیاں

در اصل ٹبرے سرمایہ داروں، جاگیرداروں اور بڑے زمینداروں کو باقی رکھنا چاہتے ہیں۔ وہ کسانوں اور مزارعوں کو زمین کا مالک بنانا نہیں چاہتے۔ وہ نہیں چاہتے کہ ٹبرے سرمایہ داروں کی اٹاک قومی ملکیت بنائی جائے، اور مزدوروں کی حالت بنیادی طور سے بہتر ہو۔ لیکن چونکہ آج مزدور اور کسان بیدار ہو چکے ہیں اور اپنے جائز حقوق کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں، اس لئے مولانا کو صاف طور سے یہ کہنے کی ہمت نہیں ہوتی۔ وہ اپنی عوام دشمنی پڑ اسلامی نظام کا پردہ ڈالنا چاہتے ہیں۔ لیکن پاکستان کے عوام یہ سمجھ لیں گے کہ یہ پردہ خدایا اور رسول کا ڈالا ہوا نہیں، اسے اسلام کی تاریخ سے قطعی کوئی تعلق نہیں۔ یہ دراصل بڑے سرمایہ داروں اور بڑے زمینداروں اور ان کے حمایتی مولانا مودودی کے ہاتھوں کا ہی بنا ہوا ایک جال ہے جس میں کوئی سمجھ دار اور ایمان دار آدمی نہیں پھنسے گا۔

جہانگشت اسلامی کے سیاسی مقاصد

بہت ساری خدمت و شہادت کے درمیان مملکت کا دور نظموں
 کی ترقی کے بعد تمام مسلمان شاہی خاندانوں کو غیر مملکتی قرار دیا گیا ہے
 ورنہ ان کی جمہوریت، سوویت جمہوریت و غیر جمہوریت قبیلوں کو مسترد کر دیتا ہے۔ اور
 اس کی بنیاد پر اس کی جدوجہد کا مقصد ہی نظم و انضام کی ترقی و خدمت و شہادت
 کے عہد میں مدینہ میں تھا۔

اس کا بنیادی مطالعہ کیا جائے تو حقیقت صاف نظر آتی ہے کہ حکومت راشدہ کے
 دور کا اہم مقصد اس کے سماجی رفقہ کے ایک مخصوص دور کا یہ تھا۔
 اور وہ عربوں میں صل کے قریب جہاں مائتس کبھی بہار ہوئی رہتی ہے اور جہاں
 رہتا ہے۔ باقی تمام ملک صحرا ہے جہاں بدو قبیلے چشموں کے قریب چرگاہوں میں موجود

دختروں کے نیچے اقل کے بنے ہوئے پترے کے خیموں میں رہتے تھے۔ مدینہ چھوٹا چھوٹا ملک
 کاشتکاروں و دستکاروں اور چھوٹے تاجروں کی بستی تھا اور مکہ جو عزم کے چشمہ اور کعبہ
 کی وجہ سے مشہور تھا۔ قریش تاجروں کا شہر تھا جو کعبہ کے پاس ان بھی کہلاتے تھے۔ عرب
 میں پندرہ قبیلہ نظام تھا۔ عمر کے اعتبار سے قبیلہ میں سب سے بڑا کن سردار تھی اور شیخ
 کہلاتا تھا۔ اس کا حکم ماننا قبیلہ کے ہر کن کا مذہبی، اخلاقی، سیاسی، و سماجی فرض تھا
 مگر اس کی حیثیت مطلق لغنان بادشاہ ایسی نہ تھی۔ وہ قبیلہ کی قدیم روایات، رسم و رواج
 اور قبیلہ کے ہر خاندان کے بزرگ ترین کن پر مشتمل مجلس شوریٰ کے فیصلوں کا پابند تھا۔
 شہروں اور بستیوں میں قدیم قسم کی جمہوریت تھی مدینہ میں ملک کاشتکاروں و دستکاروں
 اور چھوٹے تاجروں کی اور مکہ میں امیر تاجروں اور غلاموں کے آقاؤں کی۔

عہد رسالت میں، قضاوی، سیاسی اور سماجی مسائل حل کرنے کا سوال پانچ چھ
 ہزار سالوں و دستکاروں، اور چھوٹے تاجروں کی بستی مدینہ تک محدود رہا۔ حضرت محمد
 رسول اللہ صلعم مسلمانوں کی چھوٹی سی جمیعت کے سردار، مذہبی رہنما، قاضی انصاف اور امیر
 عسکر مجاہد بن تھے۔ اور مہاجر و انصار صحابہ کرام مجلس شوریٰ کے فریض سر انجام دیتے تھے۔
 فیکہ کے بعد حدود کی توسیع، اموی، مرا، اور جزیرۃ العرب کے تقریباً تمام قبیلوں کی
 مسلمانوں کی صفوں میں شمولیت اور فتوحات کے نتیجے کے طور پر مال غنیمت کی آمد غرضیکہ
 فتوحات اور دولت کی آمد نے حالات بد دیئے آنحضرت کے فوت ہونے ہی خلافت کے
 کئی مدعی کھڑے ہو گئے۔ مگر حضرت عمر فاروق نے اہل مدینہ، صحابہ کرام اور مدینہ میں موجود قبائلی
 سرداروں کو جمع کر کے حضرت ابو بکر کا نام پیش کیا اور سب سے پہلے خود ان کے ہاتھ پر
 بیعت کر کے اس مشکل مسئلہ کو حل کیا۔ یہ تجویز پندرہ قبیلہ روایات کے مطابق تھی صحابہ کرام
 میں عمر کے اعتبار سے حضرت ابو بکر سب سے بڑے تھے۔ علاوہ اس کے وہ سب سے زیادہ
 نیک اور عظیم الطبع نیز مہاجر، آنحضرت کے خسر اور پہلے تین ایمان لانے والوں میں تھے، چنانچہ

چنانچہ قبائلی سرداروں، سرکردہ مجاہدوں، فوجی کمانڈروں، گورنروں، جاگیرداروں، غلاموں کے آقاؤں اور تاجروں کا ایک طبقہ ابھرا یا جس نے دولت ادا تدار کے لئے جنگ کو جو پیغمبر اسلام کے فوت ہوتے ہی شروع ہو گئی تھی مزید تیز کر دیا اور مدینہ کی نیم قبائلی اور نیم قدیم شہری ریاست وقت کے تقاضوں کے مطابق نہ رہی۔ جس طرح فوجی کمانڈروں نے دوسرے ملکوں کو فتح کر کے روم قدیم کی شہری ریاست کو مطلق انحصار بادشاہت میں بدل دیا تھا۔ اسی طرح حضرت عثمان کے عہد میں فوجی کمانڈر اور گورنر بن کر اموی امرا نے مدینہ کی نیم قبائلی اور نیم شہری ریاست کو ختم کر کے عرب قبائلی سرداروں، جاگیرداروں اور امیر تاجروں کے مفاد کی نمائندہ اور محافظ مطلق انحصار بادشاہت قائم کر دی اور عربوں کی قدیم قبائلی سماج اور خلافت راشدہ کے زمانہ کی نیم قبائلی اور نیم شہری ریاست سے ایک ایسی سماج کا نشو و نما ہوا جس میں وقت کے تقاضوں کے مطابق نواں پذیر قبائلی نظام، رو بہ تنزل غلام شاہی اور ابھرتی ہوئی جاگیر شاہی تینوں کی خصوصیات موجود تھیں۔ تاریخی دور کا تقاضا یہی تھا۔

گر نبو امیہ کے بجائے حضرت علی یا حضرت زبیر کے فرزند کامیاب ہوتے نظام تب بھی یہی قائم ہوتا تھا۔ نبو امیہ کے کامیاب ہونے کی پہلی وجہ یہ تھی کہ انھوں نے حضرت عثمان کے عہد میں تمام کلیدی عہدوں پر قبضہ کر کے قبائلی سرداروں، فوجی کمانڈروں و سرکردہ مجاہدوں کو دولت جمع کرنے اور جاگیر دار بننے میں مدد دی تھی چنانچہ با اثر قبائلی سرداروں فوجی کمانڈروں اور سرکردہ مجاہدوں کا وہ گروہ جو امیر اور جاگیر دار بن چکا تھا اپنے حقوق و مراعات کی حفاظت کے لئے، مولوں کا حامی اور مددگار تھا۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ قریش کے مختلف خاندانوں میں خلافت کے لئے تگ و دو ہو رہی تھی اور عرب اس طوائف متوجہ ہونے کے بجائے صحرا، عرب سے نکل کر عراق، شام، فلسطین، مصر اور ایران کے زرخیز خطوں میں آباد ہو رہے تھے اور اموی امرا انہیں آباد ہونے میں مدد دے رہے تھے۔

بہر کیف رسالت اور خلافت راشدہ کے عہد کے مدینہ میں نیم قبائلی اور نیم شہری ریاستی

نظام، عربوں کے ایک مخصوص اقتصادی سیاسی و سماجی رتقاء کا پرتو تھا۔ حالات
بدل رہے تھے، ایک نئے نظام کا نشوونما ہوا جس میں زواں زیر قبلی نظام بدلتا تھا
مذہبی ساتوں دور بھرتی ہوئی جاگیر شاہی زمینوں کی خصوصیت موجود تھیں اور عرب قبلی
سروروں، جاگیرداروں اور غلاموں کا خرید و فروخت کرنے والے تھے۔ جروں کے مفاد
کی نمائندگی اور محافظہ بنو امیہ کی مطلق العنان بادشاہت نے نہیں عراقی، شامی، مصری اور
یرانی کاشتکاروں کو جنھیں پہلے دو صدیوں سے عربوں کے غلاموں میں سامانی اور دی جاگیرداروں
کی مدد سے زندہ کیا گیا تھا، عرب جاگیرداروں کا عملی طور پر مذہبی غلام بنایا گیا اور غیر
سب سے وہ حقوق رشدر طیفہ یعنی خیرہ دینے والے وغیرہ کے حقوق جنھیں سے جو
نہیں، تباہی فدا میں آگئے۔ بنو امیہ کی اس متشدد انداز میں کثرت یرانی اور عراقی
و شامیوں کی بدولتوں۔ غیر عرب مسلمانوں کی مادی ضرورتوں سے نفرت اور

عربوں کی دو مضبوط پارٹیوں بنو کلب و بنو قیس میں رقیبت و ممانعت کے سبب
سلطنت بنو امیہ کے ہر حصہ میں خاندانی بنو قیسوں کی حکومتوں کی بدولت ورنہ بھارت
اور بھارت کے سبب سے عوام میں بے چینی و اضطراب کا فائدہ اٹھاتا ہوئے بنو عباس
کے یرانی کاشتکاروں کی مدد سے خراسان میں بغاوت کا جھنڈا بلند کیا۔ تین سال کے
تباہی میں سلطنت بنو امیہ کی ریت کی طرح گر کر بالور ہو گئی و سب پانی کے علاوہ
مادی سب کو تباہ میں تباہ بنو امیہ کا سفید جھنڈا ابراہیم نے اٹھا لیا۔ بنو عباس کا
جھنڈا لہانے لگا۔

بنو امیہ کی طرح بنو عباس بھی مستبد مطلق العنان بادشاہ تھے، فرق صرف یہ تھا کہ

سے بنو امیہ کی پارٹی سے بنو عباس کی پارٹی

بنو امیہ کی حکومت صرف عرب امر کی حکومت تھی۔ اور بنو عباس نے چونکہ ایرانیوں اور عراقیوں کی سرگرم حمایت اور امداد سے طاقت حاصل کی تھی اس لئے ان کے عہد میں عمران طبقہ عرب امر اور غیر عرب مسلمان امر دونوں پر مشتمل تھا۔

بنو امیہ کے عہد میں حکومت کی آمدنی کا سب سے بڑا وسیلہ مال غنیمت تھا چنانچہ فتوحات تک جانے کے سبب جب مال غنیمت کی آمد بند ہو گئی تو تجارتی اور مالی بحران پیدا ہو گیا اور بنو امیہ کے نظام حکومت پر زوال کے بادل چھا گئے۔ بنو عباس نے حکومت کی آمدنی بڑھانے اور حکومت کی بنیادوں کو زیاں مستحکم کرنے کے لئے زراعت، صنعت و تجارت کو فروغ دیا۔ تجارت کو فروغ دینے کے لئے انہوں نے دستکاری کی حوصلہ افزائی کی، شہر کوں کا بال بچھایا، تاجروں کے قافلوں کی حفاظت کا بندہ بست کیا اور کاروبار سرانیمیں تعمیر کیں۔ اور زراعت کو ترقی دینے کے لئے انہوں نے نہریں جاری کیں و زراعت کو فروغ دینے تجارت سے حکومت کی آمدنی بڑھانے کے لئے محاسل کا ہمہ گیر نظام قائم کیا۔ و زراعت سے حکومت کی آمدنی میں کمی نہ آئے، شادابی کے لئے انہوں نے ایسے جاگیر داری نظام کی حوصلہ افزائی کی جس کے ماتحت جاگیردار کاشتکاروں سے ٹٹائی کی صورت میں مکان وصول کر کے اس کا ایک مقررہ حقہ بطور مال یا حشران حشرت کو دیتے تھے۔

عباسیوں نے بنو امیہ کی حکومت کو لادینی اور غیر اسلامی کہہ کر مذمت کرتے ہوئے پردہ پگند کیا تھا کہ ان کا مقصد خرافات و ریشہ ریزی کی حکومت قائم کرنا ہے۔ چنانچہ ایرانی کاشتکاروں نے صرف اس امید پر عباسیوں کی حمایت کی کہ جس طرح پہلے وہ خلف و رشتہ بین کے عہد میں ساسانی اور رومی جاگیرداروں کی غلامی سے آزادی ملی تھی، ان طرح عباسیوں کے برسرِ اقتدار آنے سے اموی امر کے جاگیرداروں کی غلامی سے نجات مل جائے گی۔ اس کے عباسیوں نے جب کاشتکاروں اور دستکاروں کے کاٹھے پسند کی کہانی کو پہلے سے زیادہ

ان بنیادوں نے جنہیں حکمرانوں کی فوجی کارروائیوں نے سختی سے دبا دیا، پہلی بات یہ کہ عباسیوں کے مضبوط مرکزی نظام حکومت کو پایا ہیج اور کمزور کر دیا۔ ۹ ویں عباسی خلیفہ واثق باللہ دستارِ تاسست کے بعد خلافت عباسیہ پر زوال کے بادل چھا گئے۔ دوسری یہ کہ سرکاری کانوں اور ورکشاپوں نیز بڑے بڑے کھیتوں میں کام کرنے والے غلام آزاد ہو گئے۔ تیسری یہ کہ عرب جاگیرداران کے حامی و مددگار مقامی جاگیرداروں بہت کمزور ہو گئے۔ اور چوتھی بات یہ کہ ان بنیادوں نے جو غیر ملکی حکمرانوں کے خلاف تھیں قومی جہادوں کو بیدار کر کے مقامی صنعت اور تجارت کو ترقی دینے میں مدد دی، چنانچہ تجارتی راستوں پر آباد صنعتی اور تجارتی شہروں کے تاجروں نے ترقی کر کے عرب تاجروں کی اجارہ داری پرکاری ضرب لگائی اور جس طرح ازمنہ وسطے میں یورپ کے

تاجر ترقی کر کے قومی بادشاہتوں کے سنگ بنیاد بنے تھے۔ اسی طرح عباسیوں کے ماتحت مانک میں تاجروں نے صوبائی گورنروں۔ سابق غلام انسر دل اور گورنروں، باغی فوجی سپاہیوں، پسماندہ قبیلوں کے سرداروں کو اپنی آواز اور خود مختار بادشاہتیں اور دوسرے ملکوں کو فتح کر کے بڑی بڑی سلطنتیں قائم کرنے میں سنگ بنیاد کا کام کیا اور خلفاء بنو عباس اس قدر کمزور ہو گئے کہ ان کا عملی طور پر کام صرف یہ رہ گیا کہ اپنی طاقت سے حکومت قائم کرنے والوں کی فرمانروائی کو تسلیم کر کے انھیں امیرامرا، سلطان پاشا، شرق و غرب کے خطابات دے دیا کریں۔ اسی پر اکتفا نہیں، امویوں نے ہسپانیہ میں اور قیسیوں نے شمالی افریقہ اور مصر میں اپنی حکومت قائم کر کے خلیفۃ المسلمین ہونے کے علان کر دیئے۔ غرضیکہ ۱۰ ویں اور گیارہویں صدی عیسوی میں مسلمانوں کے ایک کے

شمالی افریقہ میں بنو غلب، خراسان میں طاهری اور وسط ایشیا میں سامانی عباسیوں کے گورنر تھے جب عباسی خلافت کمزور ہو گئی تو گورنر خود بادشاہ بن گئے۔ ۴

بجائے قبر خلیفۃ المسلمین اور سیکڑوں کی تعداد میں چھوٹی بڑی ریاستیں، بادشاہتیں اور
سلطنتیں تھیں۔

یورپ میں بادشاہ ملک کے فرمانرواؤں زمینوں کے مالک تھے چنانچہ اپنے رشتہ داروں
وہ رروں اور غنیمت فسرور کو چاہیں مٹائیں ہوئے، انہوں نے وہی حقوق اپنے بڑے بڑے
وہی شہر پر تھیں نو روں صل تھے۔ غرض کہ وہ اپنی جائیداد میں فروا بھی تھے اور زمینوں
کے مالک بھی زمینوں کے تیسرے مالک حقیقی کا شکار تھے۔ زمینوں کے ملکوں کے
درمیان حقوق و امتیازات کی تقسیم و تقسیم کے لئے، یہ تھیں عہدی سے مل کر رہیں
صدق تک جب ہوئی۔ جاگیرداروں نے، بادشاہ کے حقوق ملکیت کو چیلنج کیا اور
ہاتھکاروں سے جائیدادوں کے حقوق ملکیت کے خلاف معاہدے میں۔ اس عہد و جہد کا
نتیجہ ہو کر بادشاہ صرف فرمانروا رہ گئے، جاگیرداروں کے، ملک بن گئے، اور

تک وہی جہتی خلیفہ و شیخ بائند کے بعد ایک سو سال تک حقیقی حاکم رہے۔ بادشاہ کے
عہد میں رملوں کی قوت کا فہم تھے جو مہر و مہر نے تھے سلطنت غروب کی پامین
، بعد میں سے، یوں سے عدم تھے جو ترقی ایک فوجی افسر اور گورنر رہے، اور پھر اور اور شاہ
مہر و مہر میں بھی ترک عدم تھا جو مہر کا گورنر اور پھر اور بادشاہ رہا۔

ستے صفاریہ خاندان کا بانی یعقوب بن یحییٰ جیسے شخص میں شاہیوں سے
سلطانان و سلطان تھیں کہ اپنی حکومت کی تمام جہتوں کی قوت میں سیاسی تھا۔
ستے صفاریہ خاندان کے یہ مہر جو شہزادے شہنشاہ عہد کی حکومت پر چڑھتے
، اسے شہزادے رہے شہنشاہی، ایران کے پہاڑی قبیلوں کے سردار تھے۔ حقوق
وہ ترکاں میں چڑھیں صہی کے وسط میں کرغز کے کاہستان سے لے کر غزنویوں کے
جہاں فرسان میں، وہوئے اور عدم قبول کیا۔

کاشتکاروں کو مزاد عہد بنا دیا گیا۔

ایشیائی ممالک بالخصوص مسلمانوں کے زیر اثر ممالک میں جہاں کاشت کرنے کے لئے زمین وسیع تھی، نظری اعتبار سے فرمانروا اور زمینوں کا مالک تھا بادشاہ اس کے حق خلیفہ تھے چنانچہ جاگیر میں عطا کرتے ہوئے انہوں نے جاگیرداروں کو زمینوں کا مالک نہیں بنایا۔ انہوں نے وہی حقوق دیئے جو انھیں خود حاصل تھے۔ یعنی مالیہ کٹھا کرنے اور ملک کا انتظام کرنے کے حقوق۔ چنانچہ جاگیردار کاشتکاروں سے مالیہ کٹھا کر کے اس کے ایک مقررہ حصہ بادشاہ کو بھیجتے تھے اور باقی حصہ اپنی امیرانہ شان کو برقرار رکھتے در ملک کے نظم و نسق نیز تعمیرات عامہ پر خرچ کرتے تھے۔ کاشتکاروں کو زمین کی کاشت کرنے کا حق حاصل تھا، جاگیردار اور بادشاہ کو مہر و کار صرف مالیہ وصول کرنے سے تھا۔ جو گاؤں کی پنچائیتیں کاشتکاروں سے اکٹھا کیے جاگے یا حکومت کو داکرتی تھیں۔ چنانچہ ایشیائی ممالک میں بادشاہوں جاگیرداروں کاشتکاروں کے درمیان حقوق خلیفہ کی تقسیم و تفضیل کے لئے بھی کوئی جھگڑا نہیں ہوا۔ بنو امیہ، بنو عباس اور ان کے بعد دوسرے شاہی خاندانوں کے عہد میں کسانوں کی جتنی بغاوتیں ہوئی وہ مالیہ وصول کرنے کے حق کے خلاف نہیں تھیں۔ یہ بغاوتیں لگان یا مالیہ میں اضافہ کے خلاف تھیں اسی طرح جاگیرداروں نے بادشاہوں کے حقوق و اختیارات کو کم کرنے کے لئے کبھی کوئی جدوجہد نہیں کی۔ جاگیردار ابھر کر پورے شاہی خاندان کو گرنے اور اپنے خاندان کو شاہی خاندان میں منتقل کرتے رہے، مگر کسی جاگیردار نے بادشاہ کے حقوق و اختیارات کو نظری اعتبار سے چیلنج کیے جدوجہد نہیں کی۔

قرن وسطیٰ کے یورپ میں تصادی اور سیاسی اکائی ریونٹ، جاگیر ریاست تھی ان جاگیر ریاستوں میں شے صنعتی اور تجارتی شہروں نے ابھر کر تصادی اعتبار سے دیہات کو اپنا دست نگر و محتاج بنایا اور تاجروں اور صنعتی درکشپوں کے مالکوں نے

بنانے میں ناکام رہی، شہروں کے دستکار اور تاجر جنہوں نے دیہاتی عوام کو ازراں قیمت پر اشیاء فروخت کرنے کے لئے سائینس کے نئے نئے انکشافات کی بنیادوں پر پیداوار کے ادزار اور طریقے بدلنے تھے۔ بنیادی طور پر کمزور رہے اور اس کمزوری کے سبب نہ چھوٹی چھوٹی ورکشاپیں بڑے بڑے کارخانوں میں تبدیل ہوئیں، اور نہ تاجروں اور دستکاروں میں سے عدد و سے چند ابھر کر کارخانہ دار اور بنکوں کے مالک اور ڈائریکٹر بنے۔ صنعتی و تجارتی شہروں میں دستکاروں اور تاجروں نے اپنے آپکو ٹریڈ گیلڈزوں میں منظم کیا اور طوائف الملک کی کے دور میں کئی شہروں مثلاً ہسپانیہ میں قرطبہ اور سیوٹل میں جمہوریتیں بھی قائم کیں۔ مگر دستکاروں اور تاجروں کی بنیادی اقتصادی اور سیاسی کڑی کے باعث یہ جمہوریتیں زیادہ عرصہ تک قائم نہ رہ سکیں۔ جب کبھی حملہ ہوا، شہری دستکاروں اور تاجروں نے اپنے ٹریڈ گیلڈز کے ماتحت ہتھیار بند ہو کر دشمنوں کا مقابلہ بھی کیا۔

۱۵ گیارھویں صدی کے شروع میں ہسپانیہ میں نبو امیہ کا سورج غروب ہو جانے سے جب سائے ملک میں طوائف الملک پھیل گئی، تو قرطبہ کے تاجروں اور دستکاروں نے جو بہت مضبوط تھے جمہوریت قائم کی۔ اس جمہوریت کو جو چالیس برس قائم رہی ۱۰۶۵ء میں سیوٹل (شبیلیہ) کے بادشاہ محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ سے تھوڑے قرضہ کر کے اس جمہوریت کو ختم کر دیا۔ جمہوریت ۱۰۶۶ء میں سوائل کے تاجروں اور دستکاروں نے بھی قائم کی جو صرف دو برس ہی قشدار کی عیسائی فوجوں نے ۱۰۶۷ء میں حاکم کیا اور پندرہ مہینے بہادری سے ان کے خلاف لڑنے کے بعد یہ جمہوریت ختم ہو گئی۔

۱۱۰۰ء تیرھویں صدی کے شروع میں چلیکیاں کی منگول اور تاتاری فوجوں نے حملہ کیا، تو وسط ایشیا کے ترک سلطان خوارزم شہاد کے گورنروں، پہ سالاروں اور با اثر جاگیرداروں نے اپنی جاگیریں اور حقوق بچانے کے لئے عوام سے غداری کی اور اطاعت قبول کر لی، مگر وسط ایشیا کے مشہور صنعتی و تجارتی

مگر یہی وہی صورت پر نظر نہ ہونے کے سبب دشمنوں پر فتح حاصل نہ کر سکے۔

ایشیائی ممالک میں نئی پیداوار کی طاقتوں کی بنیادی کمزوری کا اثر زندگی کے
دوسرے شعبوں پر بھی پڑا۔ قرون وسطیٰ کے جاگیر شاہی نظام میں علم و ادب اور
سائنس و فلسفہ کی جس قدر ترقی ہو سکتی تھی، وہ یہ تھی کہ وہ چودھویں صدی تک

درہندوستانی شہروں میں نہ تھا۔ ہندوستان اور پنجاب کے دستکاروں اور تاجروں نے
نور تہذیبوں میں منظر سے بڑی بہادری سے چٹیزی فوجوں کا مقابلہ کیا، اور فتح کے بعد انتقام لینے کے
لئے ہندوستان سے ہندوستان کے شہروں کی تعداد میں تاجروں اور دستکاروں کا قتل عام کرتے ہوئے شہروں
کو تباہ کر دیا۔ ان سب باتوں کے باوجود ہندوستان کے تاجروں اور دستکاروں سے
راہی حاصل کرنے کے لئے بار بار انھیں سب سے زیادہ مشہور تجارتی تہذیبوں اور دھرموں کی
تہذیبوں نے منگوا دی۔ یہ مقامی جاگیرداروں کے خلاف ۱۲۰۰ء میں ہندوستان کے قریب ایک گاؤں
ترب کے ایک دستکار محمود ترائی کی سرکردگی میں کی۔

۱۲۰۰ء میں سکھوستان کے منگولوں نے سر قند پر حملہ کیا، والی شہر حیدر آباد میں کامیاب ہوا۔ تھوڑے
دنوں میں شہر کو تباہ کر دیا۔ ان کے رحم و کرم پر چھوڑ کر چلا گئے مگر بوڑھے بیوی، بیٹی ایک یاچہ، فٹ کی
سہ کر گئی میں تہہ کے دستکار اور تاجر اس بہادری سے بڑے کہ منگول شکست کھا کر ہجرت کر گئے۔

۱۲۰۱ء میں سکھوستان کے دستکاروں اور تاجروں نے جمہوریت قائم کی حیدر آباد میں تھوڑے دنوں میں
شہر کو تباہ کر دیا۔ ان کے رحم و کرم پر چھوڑ کر چلا گئے مگر بوڑھے بیوی، بیٹی ایک یاچہ، فٹ کی
سہ کر گئی میں تہہ کے دستکار اور تاجر اس بہادری سے بڑے کہ منگول شکست کھا کر ہجرت کر گئے۔
۱۲۰۲ء میں سکھوستان کے دستکاروں اور تاجروں نے جمہوریت قائم کی حیدر آباد میں تھوڑے دنوں میں
شہر کو تباہ کر دیا۔ ان کے رحم و کرم پر چھوڑ کر چلا گئے مگر بوڑھے بیوی، بیٹی ایک یاچہ، فٹ کی
سہ کر گئی میں تہہ کے دستکار اور تاجر اس بہادری سے بڑے کہ منگول شکست کھا کر ہجرت کر گئے۔
۱۲۰۳ء میں سکھوستان کے دستکاروں اور تاجروں نے جمہوریت قائم کی حیدر آباد میں تھوڑے دنوں میں
شہر کو تباہ کر دیا۔ ان کے رحم و کرم پر چھوڑ کر چلا گئے مگر بوڑھے بیوی، بیٹی ایک یاچہ، فٹ کی
سہ کر گئی میں تہہ کے دستکار اور تاجر اس بہادری سے بڑے کہ منگول شکست کھا کر ہجرت کر گئے۔

اس پر عروج پر پہنچ کر رک گئی نہ نئے ادیب، صائمندان اور شاہ کے نکلنے والے ہونے کے نظریہ کے مقابلے میں عوام کی مالکیت کا نظریہ پیش کرنے والے فلسفی پیدا ہوئے۔ نہ جاگیرداری اور مطلق العنانی کے تحت سرمایہ داروں نے سیاسی جماعتوں میں شامل ہو کر انقلابی تحریکوں کی رہنمائی کی اور نہ یورپ کی طرح ایشیا میں جاگیرداری نظام کے بحال سے سرمایہ داری نظام نے جنم لیا۔ چنانچہ، شاہی ممالک میں آپس کے بعد دوسرے شاہی نژاد ابھرتے اور چار دن کی غفلت کے بعد کسی دوسرے شاہی خاندان کے بھرتے سے بستی سے متاثرہ شہر آباد ہوتے اور چند دن کی غفلت کے بعد تازہ دور باد ہوتے رہتے۔ دیہات کا خاکھیں نچاڑتی نظام جوں کا توں رہا، اندیشہ ترقی نہ کھینچنے کے سبب بادشاہ بن گئے تاجروں میں سے فردا فردا کئی ایک نے ترقی کی اور بادشاہوں کو ابھرا، اور جاگیرداروں کی ریاستوں یا جاگیروں کے ناظم یا دیوان بنے، مگر بحیثیت طبقہ تاجر چہ لوگ ملکر بننے کی صلاحیت پیدا نہ کر سکے۔

جس طرح شاہی خاندان ابھرتے اور صنف بستی سے متاثر رہے، جس طرح شہر آباد ہو کر تاج اور باد ہوتے رہے، اسی طرح مذہبی عقائد، سیاسی اور سماجی نظریے اور اخلاقی تصورات کبھی رو بہ عروج اور کبھی زوال پذیر کبھی صحت مند اور کبھی بیمار ذہنیوں کی ترجمانی اور عکاسی کرتے رہے۔ مفکر و عدت الشہود (ہمارا دوست) اور عدت الوجود (ہمارا دوست) کے مسئلوں میں اچھے رہے اور دستکار دل اور تاجروں سے تعلق رکھنے والے عالموں اور صوفی منش بزرگوں کی اتحاد، صلح اور زرعی اصلاح کی تحریکوں کا عملی طور پر انجام دئے شاہی خاندانوں کا قیام پانے مذہبی فرقوں کا نشوونما ہوا۔

سلسلہ عدت الشہود کا نظریہ سر شاہی خاندان کے اُس دور عروج میں مقبول ہوا تھا، جب زوال پذیر شاہی خاندانوں سے طاقت و اختیارات چھین کرنے ملکر اپنی حکومت قائم کرتے اور دوسرے

نڈال کے بادل منڈلانے لگے۔

تجارت پر قبضہ کے ساتھ ہی ساتھ ایشیا پر سیاسی تسلط قائم کرنے کے لئے مغربی یورپ کے سرمایہ داروں نے دغا، فریب، آمرا کی باہمی مخالفت، لوٹ مار، غارتگری اور مسلح جنگ، غرضیاً سب ہتھیار استعمال کئے، اور مطلق العنان بادشاہتوں کو گرا کر یا کمزور کر کے سب طاقت و اختیارات خود مبنیٰ ہونے والے اور تجارت کی راہ میں مائل دیہات کے خود کفیل بنیادی نظام کو توڑنے کے لئے زمین کو جو کسی کی ذاتی ملکیت نہیں تھی، افراد کی شخصی ملکیت قرار دے دیا اور پرانی قسم کے ایشیائی جاگیر داری نظام کو ختم کر کے یورپ کے 'مینداروں' اور جاگیرداروں کی طرح ایشیائی ممالک میں بھی زمینوں کے مالک بڑے بڑے جاگیردار اور زمیندار پیدا کئے اور کاشت کاروں کو جواب تک آزاد، دکھانتے بھارتیہ، مزارعوں اور کھیت مزدوروں میں تبدیل کر دیا۔

دغا، فریب، ڈکرنی سے ملتی جلتی تجارت، شاہی خزانوں کی کھلم کھلا لوٹ وغیرہ سے جمع کی ہوئی دولت سے مغربی یورپ بالخصوص انگلستان کے سرمایہ داروں نے دو سیکل مشینیں ایجاد کر کے صنعتی پیداوار میں انقلاب برپا کیا۔ اور یورپ کے کارخانوں کی بنی ہوئی سستی چیزیں مشرقی ممالک میں فروخت کر کے شہروں کی قدیم صنعت اور خود کفیل دیہات کی گھریلو صنعت کو تباہ کر دیا۔ غرضیکہ یورپ کے سرمایہ داروں نے مشرقی ممالک کے زرعی نظام کو تبدیل کیا اور دیہات اور شہروں کی صنعت کو تباہ کر کے مشرقی ممالک کو مغربی یورپ کا محتاج اور دست نگر بنا لیا۔

مشرق پر مغرب، ایشیا پر یورپ اور مسلمانوں کی حکومتوں پر یورپ کی میسائی حکومتوں کی فتح درحقیقت فرسودہ اور بوسیدہ جاگیر داری نظام پر جدید سرمایہ داری نظام کی فتح تھی۔ انگریزی تسلط سے پہلے ہندوستان میں تقریباً سب کی سب تجارت ہندو تاجروں کے قبضہ میں تھی، مسلمان تاجر صرف تجارت، کاشتکار اور بعضی میں سے چنانچہ

کے زمانہ کا نظام، سیاسی، اقتصادی، سیاسی اور سماجی نظام یک مرتبہ پھر قائم کرنا ضروری ہے۔

اٹھارویں صدی کے وسط میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی قیصر و کسینے کے نقش قدم پر چلنے کو مسلمانوں کے زمانے کا سبب سمجھا اور اسے بائبل کا اثر قرار دیا کہ سلطنت مغلیہ کے ریٹ جہان کے دن قریب ہیں اور اب اسے کوئی طاقت زندہ نہ رہ سکتی، مگر انہوں نے وہیلوں کو مدبہ عروج طاقت خیال کرنے میں غلطی کی۔ انہوں نے اس حقیقت کو محسوس نہیں کیا کہ وہ سلطنت مغلیہ نہیں مگر دنیا کا جاگیر شاهی نظام مرض الموت میں مبتلا ہو چکا ہے، اب کوئی طاقت اس نظام کو موت کے منہ سے نہیں بچا سکتی، بہر کیف نگاہیں انکی بھی رسالت اور خلافت راشدہ کے نظام کی طرف اٹھیں۔

کل دنیا کی تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ حاکم اور محکوم قوموں اور طبقوں کے درمیان جدوجہد صرف معیشت اور سیاست کے میدان تک محدود نہیں رہتی، محکوم تو میں اور طبقہ حاکموں کی تہذیب، مذہبی عقائد، فلسفیانہ تصورات اور اخلاقی اقدار کے خلاف بھی جدوجہد کرتے ہیں۔ قدیم سلطنت روما کے حکمرانوں کے خلاف غلاموں، کاشتکاروں اور دستکاروں کی جنگ نے قدیم رومی مذہب کے خلاف سیاست کو فروغ دیا۔ کیتھولک کلیسا نے مطلق معنوں میں بادشاہت کی حمایت کی تو جدیدیت نے اسے پروٹسٹنٹ ازم کو قبول کیا۔ پرانے ادب کے مقابلے میں نئے ادب کی جدوجہد فرانسیسی اور شاہ کے خلیل اللہ ہونے کے نظریے کے خلاف عوام کی حاکمیت کا نظریہ پیش کیا۔ تاریخ عالم اس بات کی بھی شاہد ہے کہ حکمران اگر ایک ترقی یافتہ اقتصادی، سیاسی اور سماجی نظام کے نمائندے اور ایک اصلاح یافتہ مذہب کے پیرو ہوں تو محکوم قومیں اور قبیلے قدیم مذہبی عقائد، فرسودہ رسم و رواج اور دنیائے مادی تصورات

زمینوں سے محروم کر کے جاگسہ دار عملی طبع پر مزارعہ بنا رہے تھے۔ بڑے بڑے جاگیرداروں، نوابوں، خاندانوں اور سلطانوں نے عموماً ان بغاوتوں میں نئے حکمرانوں کا ساتھ دیا، اور بہت ہی کم ان میں ایسے تھے جنہوں نے یورپی حکمرانوں کے خلاف اپنے ہم وطنوں یا ہمذہبوں کا ساتھ دیا۔

اٹھارویں صدی کے وسط میں دریائے وولگا کے مشرق میں آباد روسی بال کر گزارہ کرنے والے باشندہ یوں (ترک قبیلوں) کی بغاوت درجہ اول ان قبیلوں کی بغاوت تھی جنہیں زار کی حکومت ان کی سپہ سالاروں سے محروم کرنے کے لیے روسی جاگیرداروں کو دے رہی تھی۔ یہ بغاوت بلا بطروش کی رہنمائی میں ہوئی جسے تحفظ اسلام اور باشندوں کی آزادی کے لئے زار کی حکومت کے خلاف بہادر کا اعلان کیا اور جو چھاپہ مار دئے، مسلم کیے روسی فوجوں کے خلاف دوسراں تک جنگ کرنے کے بعد گرفتار ہوا اور سینٹ پیٹرز برگ (اب سین گراؤ) کے جیل خانے سے بھاگنے کی کوشش کرتے ہوئے ایک سپاہی کی بنادوق کی گولی کا نشانہ بنا۔

شمالی اور شمال مغربی قفقاز کے ایک پہاڑی خطہ داغستان پر مشتمل ہے جس میں قبضہ کرنے کے بعد جب زار کی حکومت نے کاشتکاروں پر ٹیکسوں کے بوجھ کو کئی گنا بڑھا دیا تو ملا کاظم نے اسلام کے نام پر جہاد کا اعلان کیا اور داغستانی کاشتکاروں نے جو ترک تھے ملا کاظم کے مرید بنے، اسماعیل کی سرکردگی میں مسلح بغاوت کر کے روس میں اپنی حکومت قائم کر لی اور زار روس کی طاقت کے ساتھ ہی ساتھ داغستانی جاگیرداروں، خاندانوں اور بیگوں کی طاقت کو بھی ختم کر دیا۔ زار کی فوجوں نے بے بعد، لگجے کئی چھپائے، مگر مسلح سپاہی کاشتکاروں کو شکست دینے میں ناکام رہے۔ جہر جہر ملا اسماعیل کی گرفتاری (۱۸۵۹ء) کے بعد ملا کاظم کے ایک دوسرے مرید ملا امین کی سرکردگی میں جاری رہی زار کی فوجوں نے بڑے بڑے ظلم کے، چار لاکھ کاشتکار اپنی مویشی فروخت کر کے

کشتیوں پر سوار ہوئے ورت کر چلے گئے، گارتھ کت قبل انہیں کی۔

وہ اشیا پر زار گئے، ٹوٹے ہوئے اور بے شمار شے تھیں۔
 تو ان کے جہاز پر، وہ دس دس کے منظر پر پہنچے، جہاں وہ
 انہیں کو، ان کے لئے کچھ دیا، وہ جہاں تھے، وہ انہیں
 ان کے آگے دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔
 ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا، وہ ان کے لئے کچھ دیا۔

اور نہ بنیادوں کے دھیانہ استحصا نے تباہ و برباد کر دیا تھا مولوی شریعت اللہ کے بعد
 ٹیٹومیاں کی سرکردگی میں سرحد کے شہر میں بنگال کے نئی اصلاح میں کھلم کھلا بغاوت
 کی شکل اختیار کی اور اسے دبانے کے لئے انگریزی فوج کے دو تین سال صرف ہوئے۔
 سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل کی سرکردگی میں بنگال اور بہار سے شہر میں پیدل
 سفر کر کے بہاولپور ہو کر درہ بولان سے افغانستان اور وہاں سے درہ خیبر سے گزر کر چترالی
 پشمانوں کو سگھوں کے خلاف جہاد کے لئے بہا دے اور پشاور پر قبضہ کر کے شہر میں
 شرعی حکومت قائم کئے والوں میں بنگالی کسانوں کے علاوہ بنگال اور بہار کے دستکار بھی تھے
 جن کی صنعت کو انگلستان کے کارخانوں کی تیار شدہ چیزوں نے برباد کرنا شروع کر دیا
 تھا یہ حکمت پیدائش کے بگڑ جانے سے ایک سال بھی قائم نہ رہی اور شاہ اسماعیل
 شہید اور سید احمد شہید ضلع ہزارہ میں بالا کوٹ پر رنجیت سنگھ کی سگھ فوجوں سے لڑتے
 لڑتے مئی ۱۸۵۷ء میں شہید ہوئے۔

سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید کے بعد پٹنہ کے محلہ صادق پور کے مولانا دلائی علی
 اور عنایت علی کی تحریک بھی جو وہابی تحریک کے نام سے مشہور ہے، دستکاروں کی تحریک تھی
 قدیم صنعت کی تباہی سے وہ دستکار جو دیہات سے ناطہ رکھتے تھے شہروں کو چھوڑ کر
 دیہات کو جا رہے تھے۔ اور جو دستکار دیہات سے تعلق توڑ چکے تھے، وہ شہروں میں
 بے روزگاری کی تعداد بڑھ رہے تھے۔ چنانچہ بے چینی پھیل رہی تھی اور نئے حکمرانوں کے
 خلاف نفرت بڑھ رہی تھی۔ صادق پور کے علماء نے بنگال سے پشاور تک ہر چھوٹے بڑے
 قصبے اور شہر میں دستکاروں کو منظم کر کے دیہاتی تحریک کے خفیہ مرکز قائم کئے اور سرحدی پٹانوں
 سے متعلقہ محاذ بنا کر ۱۸۵۷ء تک اول سگھوں اور بعد میں انگریزوں کے خلاف کئی
 مرتبہ مسلح جنگ کی۔

غیر دیہاتی حکمرانوں کے خلاف دارالحرب "اور دارالاسلام" کے نظریوں اور فرنگی

کو کمزور یا ختم کر کے ان سب کو اپنی حکومت کے ستون کی حیثیت سے مصنوعی طور پر قائم رکھا۔ چنانچہ ان محکوم ایشیائی ممالک میں جس طرح دورِ قدیم کے اوزاروں، ہتھیاروں اور نقل و حمل کے وسیلوں کے پہلو بہ پہلو دورِ جدید کے اوزار، ہتھیار اور نقل و حمل کے وسیلے رواج پائے، اسی طرح دورِ قدیم سے اب تک تمام تاریخی، دوا کی، ناسخہ کی، کرنیوالے خیالات، عقائد، رسم و رواج، سیاسی نظریات اور اخلاقیات اور موجود ہیں۔

غیر ملکی حکومت کے ستون جاگیرداروں، تعلقہ داروں، بڑے زمینداروں اور نجیوں کے فرزند جدید تعلیم حاصل کیے سامراجی نظام کو سب سے بہتر نظام اور سامراجی حکومت کو سب سے بہتر حکومت قرار دے کر مغربی تہذیب کے پرستار بننے لگے۔ برعکس اس کے سامراجیوں کے قائم کردہ نظام میں محکوم ملکوں کے دستکاروں اور درمیانہ درجہ کے مالک کاشتکاروں کا چونکہ ہر قدم تنزل اور اقتصادی و مالی بربادی کی طرف تھا، اس لئے پرانی طرز کی انتہا پسند تحریکوں اور بغاوتوں کی ناکامی کے بعد بھی ایک طویل عرصہ تک گزشتہ عظمت کا تصور مسلمانوں کے سامراج دشمن جذبات کو ابھارتا رہا۔

قدیم اور جدید نظریات کے پہلے آپس میں تہادوم، پھر ایک دوسرے پر اثر انداز ہونے اور اس کے بعد ایک دوسرے کی طرف بڑھنے سے بیسویں صدی کے آغاز میں یک نئی تحریک کی ابتدا ہوئی۔ یہ تحریک نئے طرز کی جمہوری آزادی کوئین اسلام حتیٰ کہ ترکی میں ۱۹۰۹ء کے دستوری انقلاب کو دامرہم شور نے بینیم کی سچی تعبیر قرار دینے کی تھی۔ ہندوستان میں اس تحریک کے رہنما علامہ شبلی، مولانا محمد الحسن، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا محمد علی، ڈاکٹر انصاری، مولانا ابوالکلام آزاد وغیرہ تھے جنہوں نے اپنی تصانیف اور مضامین میں اسلام کے جمہوری اصولوں کو ابھارا اور غیر ملکی حکمرانوں کے خلاف آزادی کی تحریکوں کی باگ ڈور بھی اپنے ہاتھ میں لی جو بلقان کی بھی مشین، خدام کعبہ اور خلافت کے نام سے مشہور ہیں اور جن کا ایک بڑا مقصد مرض الموت میں مبتلا سلطنتِ ترکی کو بچانا تھا۔

اور بڑے زرخیز داروں نے بھی مسلم لیگ میں شامل ہو کر ایک ایسے وطن کی فردیت محسوس کرنی شروع کی جس میں حکومت ان کی اپنی ہو اور جس میں جاگیر داری اور بڑی زمینداری کی تہنیت کا کوئی خدشہ نہ ہو۔

چنانچہ تاجروں، سرکاری اور غیر سرکاری ملازموں، دیکھوں، ڈاکٹروں جاگیرداروں اور بڑے زمینداروں کی حمایت اور شمولیت سے مضبوط و مستحکم ہو کر مسلم لیگ نے ایریں سنہ ۱۹۴۷ء میں پاکستان کا مطالبہ کیا، اور اس مطالبہ کی حمایت میں مسلمانوں کو متحد کرنے کے لئے مسلم لیگ سے تعلق رکھنے والے مذہبی سیاسی اور تہذیبی رہنماؤں نے یہ اعلان کرتے ہوئے کہ پاکستان ایک اسلامی ریاست ہوگی۔ ایک ہی سائنس میں ذکی غیر اسلام خفہ، راشین اور صحابہ کرام کی سادگی، مساوات، اخوت، جمہوریت پسندی اور خلاق حسنہ کا کیا، تعریفیں اموی اور عباسی خلفاء اور دوسرے بادشاہوں کے جاہ و جلال، شان و شہرت اور عجب داب کی کیں اور مخی لفلوں کو ڈرانے کے لئے دھمکیاں، خیمیز اور لٹا کو بن کر دکھانے کی دیں۔ مسلم عوام موجودہ حالات سے بے زار تھے اور آزادی چاہتے تھے انہوں نے پاکستان کے مطالبہ کو اپنی آزادی کا مطالبہ سمجھ اور مسلم لیگ کی حمایت میں کھڑے ہو گئے۔

دوسری جنگ عظیم کے ختم ہوتے ہی چین، ادیت نام، انڈونیشیا، ملائیا، منہ وستان ایران غرضیکہ تمام محکوم ایشیائی ممالک میں عوامی آزادی کی تحریکوں کا دور شروع ہوا، انگریز سامراجی اقتصادی، سیاسی اور فوجی اعتبار سے کمزور ہو چکے تھے۔ ان کے لئے منہ وستان میں اپنی براہ راست حکمرانی قائم رکھنا مشکل اور ناممکن ہو گیا۔ چنانچہ عوامی تحریکوں کو دبانے اور اپنے اقتصادی، سیاسی اور فوجی اقتدار کو بدستور قائم رکھنے کے لئے انہوں نے کانگریس کے چند بڑے سرایہ داروں اور جاگیرداروں اور مسلم لیگ کے چند بڑے تاجروں اور جاگیرداروں سے سمجھوتہ کر کے ملک کو منہ وستان اور پاکستان

قرارداد پاس کر کے پاکستان میں خدا کی مالکیت کا اعلان کیلئے ہونا مودودی کی جماعت اسلامی بھی جو اسٹ لادینی "اویٰ غیر اسلامی ریاست سمجھتی تھی اسے اسلام کی ریاست قرار دیتی ہے۔ اعتراض صرف پاکستان کی موجودہ حکومت پر ہے۔ اسے وہ اسے بھی "غیر اسلامی حکومت سمجھتی ہے۔

ریاست جس سے مرد نظام حکومت ہے، کوئی مقدس چیز نہیں ہے اور نہ وہ ہمیشہ قائم ہے۔ اس کا نشوونما سماج کے طبقوں میں بٹ جانے سے ہوتا ہے۔ اس وقت نہیں رہے گی جب سماج میں طبقے نہیں رہیں گے۔

ریاست جو سماج کی مختلف طبقوں میں تقسیم سے وجود میں آتی ہے اس وقت اس کے ہاتھ میں ہمیشہ دو برے طبقوں کو دبانے کا ہتھیار رہی ہے۔ ریاست اور حکومت میں کوئی فرق اور کوئی تضاد نہیں۔ ایک ہی حقیقت کے دو پہلو ہیں۔ ریاست نظری اور تصوی پہلو ہے اور حکومت ظاہری اور عملی پہلو۔ جیسی ریاست ہوگی، ویسی ہی حکومت ہوگی۔ جب سے ریاست وجود میں آئی ہے، ویسی ہوا ہے۔

غلامی کے دور میں ریاست خواہ اس کی شکل شہری ریاست تھی، سپہ سالاروں کی آمریت یا مطلق العنان بادشاہت غلاموں کو دبانے کے لئے غلام داندل کے ہاتھ میں طبقاتی ہتھیار تھی۔ قرون وسطیٰ میں ریاست ہر ملک میں جاگیرداروں کی ریاست تھی اور شاہی دربارانہ مفاد کی حفاظت کرتے تھے اور کاشتکاروں اور تاجروں کو دباتے تھے۔ سرمایہ داری کے دور میں ریاست خواہ جمہوری ہو، فاشسٹ یا محدود آئینی بادشاہت اور خواہ برسر اقتدار پارٹی کنسر ویو ہے، لیبرل یا لیبر سرمایہ دار طبقے کے مفاد و حقوق کی حفاظت کرتی اور محنت کش طبقوں کو دباتی ہے۔ سوویت یونین میں سوویت ریاست اور حکومت بھی ایک طبقاتی ہتھیار ہے۔ وہ محنت کش طبقوں کے مفاد و حقوق کی حفاظت کرتی اور ان کے مخالف طبقوں کو دباتی ہے۔

مودودی کی مراد وزارت ہے مسلم لیگی وزارت کی جگہ اگر باغی اسلامی کے "صالحین" کی وزارت قائم ہو جائے تو مولانا مودودی کا نظریہ بدل جائے گا وہ اس "میزر اسلامی حکومت کو اسلامی حکومت کہنے لگیں گے۔

جاگیر داری اور سرمایہ داری دونوں پر زوال کے بادل چھائے ہوئے ہیں اور جہاں اسلامی اسلام کے سیاسی نظام کے نام سے جس سیاسی نظام کا نشانہ پیش کرتی ہے وہ کوئی دوسرا نظام نہیں وہی نظام ہے جو جاگیر دار اور سرمایہ دار اپنے تنزل کے دور میں قائم کیا۔ جدید سرمایہ دار اپنے ابتدائی ادارہ بالخصوص مطلق سلطان بادشاہت کی خدمت محدود جہد کے دوران میں عوام کی حاکمیت کا نظریہ پیش کرتے ہیں۔ اور سرمایہ دارانہ جمہوریت کے اداروں (مثلاً سیاسی پارٹیوں، کونسلوں، اسمبلیوں، پارلیمنٹوں اور ان کے انتخاب کے اداروں) کو وجود میں لاتے اور انہیں مضبوط بناتے ہیں۔ مگر جب یہ سرمایہ داری نظام اپنے زوال و انحطاط کے دور میں داخل ہوتا ہے، اور اقتصادی بحران ایک مستقل اور دائمی صورت اختیار کر لیتا ہے عوام میں پچھنی برپا ہوتی ہے اور مزدور و کسان فرسودہ نظام کو جلتے کیلئے انقلابی جدوجہد شروع کر دیتے ہیں اور سرمایہ دارانہ جمہوریت کے ادارے عوامی پچھنی اور جدوجہد کو دبانے میں ناکام ثابت ہوتے ہیں تو وہ لختہ لختہ ٹپتے تھری آزادی، جمہوریت، اخوت اور مساوات کے بلند دعوے چھوڑ کر فاشنزم یعنی نسلدار طبقوں کی برہنہ و برزور شمشیر حکمرانی کی طرف رجوع ہوتے ہیں۔ مزدور اور کسان جتھ بندیوں، سیاسی پارٹیوں، اسمبلیوں، کونسلوں اور پارلیمنٹوں کو توڑ دیتے ہیں۔ ایک ملک، ایک قوم، ایک پارٹی اور ایک رہنما کے لئے بلند کرتے ہیں اور آمریت قائم کر دیتے ہیں۔ پہلے وزیر، پارلیمینٹیں، اسمبلیاں اور سیاسی پارٹیاں "عوام کو جوابدہ تھیں" اب عوام مراد اس کی قائم کردہ حکومت کو جوابدہ بنائے جاتے ہیں پہلی جنگ عظیم کے بعد آٹلی میں موسولینی کی فاشنٹ پارٹی اور ۱۹۳۲ء کے بعد جرمنی میں ہٹلر کی نازی پارٹی نے انہی اصولوں پر اپنی حکومتیں قائم کی تھیں۔

موجودہ دوری بھی تھیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے
 فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے ملے ہوئے بھی فتنہ کے ہوتے ہیں۔ یہاں سے

اس ریاست میں قانون بننے کا اختیار کسی کو نہیں ہوگا۔ جو اس دور میں
 رہے۔ یہ بتا دیا کہ قانون قرآن میں موجود ہے اور اس میں کوئی تفسیر
 نہیں ہو سکتی۔ اس قانون کی تشریح اور وضاحت صرف وہی شخص
 کرے گا جو قرآن و احادیث کے علم پر عبور رکھتا ہے۔ مجلس شوریٰ کے علماء و
 مشائخ کبار سب کی مجلس قرآن و احادیث کی رہنمائی میں قانون بنے گا۔ یہی
 قرآن و احادیث کے علم پر عبور رکھنے والے کا حق ہوگا۔ خدا کے
 فیصلے میں کوئی حیرت سے صرف انہی فتویات کو استعمال کرنے کا حق ہوگا جو قرآن و
 احادیث کی روشنی میں حاکم اعلیٰ یعنی خدا کی طرف سے آئے ہوں۔

قرآن و احادیث کے علم پر عبور رکھنے والے کا حق ہوگا۔ خدا کے
 فیصلے میں کوئی حیرت سے صرف انہی فتویات کو استعمال کرنے کا حق ہوگا جو قرآن و
 احادیث کی روشنی میں حاکم اعلیٰ یعنی خدا کی طرف سے آئے ہوں۔

سے شریعت اسلام کا نظام حیات اور اسلام کا نظریہ سیاسی

اپنی اقتصادی، سیاسی، سماجی اور تہذیبی ترقی کے لئے قانون بنانے کے حق سے محروم ہوں گے جس میں عوامی جمہوریت کا نام و نشان تک نہ ہوگا جس میں ایک شخص کی آمریت ہوگی اور ستانوں بنانے کے سب اختیارات مولویوں کی ایک فاسٹسٹ گراڈ کوئٹل کو حاصل ہوں گے۔ اس فاسٹسٹ نظام حکومت میں جاگیرداروں کو منسوخ کرنے، کلیہ صیغوں کو قومی ملکیت قرار دینے اور جاگیرداروں کی وحشیانہ لوٹ کھسوٹ اور بڑے تاجروں کی حیا سوز نفع خوری پر پابندی لگانے کے لئے ادارہ بلند کرنا کفر کے مترادف ہوگا جماعت اسلامی جس اسلامی حکومت کے لئے جدوجہد کر رہی ہے اس کے خدو خال ہی میں۔ مسلمانوں کی تاریخ کا مطالعہ کیلئے ثابت ہو رہا ہے کہ اسلامی حکومت قائم کرنے کا نعرہ ایک بار نہیں، کئی بار لگ چکا ہے۔ بنو عباس نے بنو امیہ کو گرانے کے لئے اسلامی حکومت قائم کرنے کا وعدہ کیا مگر راج و تخت حاصل کرنے کے بعد جو حکومت قائم کی وہ بنو عباس کی حکومت سے مختلف نہ تھی۔ اسی طرح فاطمیوں نے بنو عباس کا تختہ الٹنے کے لئے شمالی افریقہ کے بربر قبیلوں سے اسلامی حکومت قائم کرنے کا وعدہ کیا مگر طاقت حاصل کرنے کے بعد جو حکومت قائم کی اس کا ڈھانچہ بنو عباس کی حکومت سے مختلف نہیں تھا۔ ۱۸ویں اور ۱۹ویں صدی میں مسلمانوں نے انگریز، روسی، فرانسیسی اور ڈچ حکمرانوں کے خلاف اسلام کے نام پر بغاوتیں کیں اور جہاں کہیں تھوڑے عرصہ کے لئے کامیابی ہوئی بغاوت کے رہنماؤں نے اسی قسم کی حکومت قائم کی جس قسم کی "فرنگی" حکمرانوں کے تسلط سے پہلے تھی۔ ہماری اپنی سکھوں کے سامنے مسلم لیگی جاگیرداروں، زمینداروں اور بڑے تاجروں نے اسلامی حکومت قائم کرنے کا پروپیگنڈا کیا، مگر پاکستان بننے کے بعد اسی

ہیں جس طرح اٹلی میں فاشسٹ پارٹی اور جب مہنی میں نازی پارٹی کی متبسط
 راہ "تنزل کے دور میں جب اگیرداری اور سرمایہ داری کو بزور تشدد قائم
 رکھنے کی راہ تھی، اسی طرح جماعت اسلامی کی "اسلامی نظم و حکومت" بھی
 تنزل کے دور میں جاگیرداری اور سرمایہ داری نظام کو مضبوط و مستحکم رکھنے کی راہ
 ہے، وہ فاشسٹ نظام حکومت قائم کرنے کی راہ ہے۔

جماعت اسلامی جاگیرداری اور سرمایہ داری کو مضبوط و مستحکم رکھنے کی جدوجہد
 کر رہی ہے، اس کا ثبوت اس بات سے بھی ملتا ہے کہ مولانا مودودی وسائل
 پیداوار کی شخصی ملکیت کو "مستحق احترام" اور سماج میں زرداروں اور ناداروں
 میں تیز اور طبقات کی موجودگی کو "خسہ کی بنیادی فطرت کا تقاضا" اور
 کی شکل "تسار دیتے ہیں اور اپنی تصانیف میں اگر زرداروں کی مذمت کرتے
 ہیں تو صرف اس لئے کہ ان کی معاشرت و معیشت میں "بے لگامی" سے کیڑوں
 کی وبا "بڑھ رہی ہے۔ غرضیکہ مولانا مودودی زرداروں کی مذمت ان کے
 دشمن ہونے کے سبب سے نہیں بلکہ دوست اور غرض خوار ہونے کی حیثیت سے کرتے
 ہیں۔ حقیقی نفرت انہیں وسائل پیداوار کو قومی ملکیت بنانے اور زرداروں
 کی لوٹ کھسوٹ کے خلاف عوام کی ردی، زمین، روزگار، آزادی و جمہوریت
 کے لئے جدوجہد سے ہے، چنانچہ عوام کی اس جدوجہد کو وہ "خدا کے بندے
 ہوئے فکری قوانین" اور "اسلام کے پاکیزہ اصولوں کے خلاف جنگ" قرار دیتے
 اور "بدی کی شکل" قرار دیتے ہیں اور ملن کرتے ہیں کہ اس "بدی کی شکل" کو جٹانے
 کے لئے انہوں نے اشتراکیت کے خلاف "فکری اور علی جنگ" جاری کر رکھی ہے۔

۱۔ پڑھئے اسلام کا نظام حیات مصنف سید ابوالاعلیٰ مودودی

کے رشتے دوبارہ قائم نہیں کئے جاسکتے۔ تاہم آپ کو کبھی نہیں د
 زمانہ پیچھے کی طرف کبھی نہیں دوڑتا۔ ماضی خواہ کتنا ہی شاندار کیوں
 ہو، مستقبل کیلئے بنیادوں کا قریضہ کبھی ادا نہیں کر سکتا پیچھے کی طرف دیکھتے ہوئے آگے پر چلنے
 ہمیشہ گرتے اور ٹھوکریں کھاتے ہیں مسلمانوں کے منزل کا سبب یہی ہے کہ وہ بوجہ
 جاگیر داری نظام سے چپے سے ہیں مستقبل کو روشن بنانے کا انحصار موجود
 تاریخی دور کے تقاضوں کو سمجھنے اور شعوری طور پر ان تقاضوں کے مطابق
 اپنی اقتصادی، سیاسی اور سماجی زندگی کو بدلنے پر ہے۔

سویٹ یونین کے تقریباً تین کروڑ مسلمانوں نے تاریخی دور کے
 تقاضوں کو سمجھا اور سامراجی غلامی سے نجات حاصل کر کے سوشل
 کی طرف قدم بڑھایا۔ مسلمانوں کی چھ بڑی سوشلسٹ سوویت جمہور
 (تاجکستان، ازبکستان، ترکمانستان، کازخستان، کرغیزہ اور آ
 بائجان) پامیر اور کوہ قاف کے پہاڑوں، دریائے جیخون اور
 کی وادیوں، وسط ایشیا کے کامستانوں اور ریگستانوں میں زندگی
 ہر شعبہ میں جیتے جاگتے ترقی کر کے احیاء کے نئے دور کا آغاز کر چکی
 آزاد مسلمان قوموں کی اس صف میں گزشتہ پانچ سال سے البانیا
 بلغاریہ، رومانیہ، ہنگری اور پولینڈ کے تقریباً ایک کروڑ مسلمان
 بھی شامل ہو چکے ہیں اور اب ہماری آنکھوں کے سامنے چینی ترک
 اور دوسرے چینی صوبوں کے تقریباً چھ سات کروڑ مسلمان
 سامراجی غلامی سے آزادی حاصل کر کے سوشلزم کی طرف قدم بڑھ
 رہے ہیں غرضیکہ دنیا کے تقریباً چالیس کروڑ مسلمانوں میں سے گیارہ
 کروڑ مسلمان سوشلزم کا راستہ اختیار کر چکے ہیں۔ جدوجہد ویت نام

ملایا اور انڈونیشیا میں بھی ہو رہی ہے۔ جنوب مشرقی ایشیا
 ان ممالک کے تقریباً ۹ کروڑ مسلمان سامراجیوں اور اپنے اپنے
 کے رجعت پسند حکمرانوں کے خلاف آزادی کی جدوجہد میں شریک
 یہی حال ہندوستان کے تقریباً تین کروڑ مسلمانوں کا ہے
 بڑی تعداد میں کمیونسٹوں کی صفوں میں شامل ہو رہے ہیں۔
 وجہ پاکستان سمیت باقی تمام مسلمان ممالک کے تقریباً چودہ پندرہ
 دہائیوں میں بھی کر رہے ہیں۔ مگر جب تک جاگیرداروں اور سرمایہ داروں
 سیاست کا پردہ چاک نہ ہو، ان ممالک کے مسلمان اپنی جدوجہد
 میاب ہو کر ترقی کی طرف قدم نہیں رکھ سکتے، جماعت اسلامی کی
 سیاست اسلام کے نام پر بوسیدہ جاگیرداری اور زوال پذیر سرمایہ داری
 کے مضبوط و مستحکم رکھنے کی سیاست ہے۔ پاکستان کے مسلمان اُس
 تک تنزل اور تباہی کے دور سے نہیں نکل سکے جب تک ان کے
 دماغ پر جاگیرداروں اور سرمایہ داروں کی سیاست مسلط
 مسلمان نہ فی اُسی صورت میں کر سکتے ہیں جب وہ موجودہ تاریخی
 کے تقاضوں کو سمجھ کر ان تقاضوں کے مطابق اپنی اقتصادی
 اور سماجی زندگی کو شعوری طور پر بدلنے کی جدوجہد کریں۔



ہماری دوسری کتابیں

اشتراکی روس	۲ روپے ۴ آنے
انقلاب روس	۲ روپے
طبقات اور طبقاتی کشمکش	۴ آنے
مارکسی فلسفہ	۱۳ آنے
سرخ ستارہ	۱۳ آنے
سامراج اور عوام	۸ آنے
انسان کا عروج	۲ روپے
ریاست کیا ہے	۳ آنے
انڈونیشیا	۲ آنے
نیپال ہندوستان (تین حصے)	۴ روپے
جو مرنے سکے۔ عبداللہ ملک	۲ روپے
میں ادیب کیسے بناؤں۔ گور کی	ایک روپیہ چار آنے
مستقبل ہمارا ہے۔ عبداللہ ملک	ایک روپیہ چار آنے
اسلامی ملکوں کی سیاست	۸ آنے

قومی دارالاشاعت لاہور

ہمارا اشاعتی پروگرام

فروری

- ۸/- فیروز الدین منصور
نیا پنجاب - پنجاب کمیونسٹ پارٹی کا انتخابی اعلان
نامہ
۱۲/-
۱۳/- جمہوری انتخابات - عبداللہ ملک

مارچ

- ۸/- اسلامی ملکوں کی سیاست - فیروز الاسلام
۸/- چین کی نئی جمہوریت - ماؤزے تنگ
۱۲/- کسان کمیٹی کا اعلان نامہ - سیکریٹری کسان کمیٹی
۱۳/- مہاجرین کا مسئلہ

اپریل

- ۱۲/- انارکزم یا سوشلزم - اسٹالین
۱۲/- ترنجن (پنجابی نظموں کا مجموعہ) - احمد راہی
۳/- انقلاب چین اور چینی کمیونسٹ پارٹی - ماؤزے تنگ
۱۲/- سویت یونین کا دستور اساسی - اسٹالین



قومی دارالاشاعت

۳ - نسیت روڈ - لاہور

عبدالرؤف نے دو آبدیہ پریس سے چھپوا کر قومی دارالاشاعت سے شائع کی